

فتویٰ دہی کے سلسلہ میں اہل علم اور مقتیان کے لئے گرانقدر علمی تحفہ

سماتہ الشیخ امام ابن باز رحمۃ اللہ علیہ کا

# منہج فتویٰ

تالیف

فضیلۃ الشیخ ڈاکٹر عبد الرحمن بن عبد العزیز السدیس رحمۃ اللہ علیہ

(امام و خلیفہ المسجد الحرام و تاج و دراست لایا شرعیہ امام القرنی یومیہ رشی مکہ مکرمہ)

(صدر مجموعۃ الاسماء مسجداً امام و مسجداً نبوی)

اردو ترجمہ

ابو عبد اللہ عنایت اللہ بن حفیظ اللہ سنابلی مدنی

صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی

فتویٰ دینی کے سلسلہ میں اہل علم اور معتیان کے لئے گرانقدر علمی تحفہ

سماعۃ الشیخ علامہ ابن باز رحمۃ اللہ علیہ کا

# منہج فتویٰ

تالیف

فضیلۃ الشیخ ڈاکٹر عبدالرحمن بن عبدالعزیز السدیس رحمۃ اللہ علیہ  
(امام و خطیب مسجد الحرام و استاذ دراسات علمیا شرعیہ امام القریٰ یوحنا ربیعؒ مکرّمہ  
صدر عمومی برائے امور مسجد حرام و مسجد نبوی)

اردو ترجمہ

ابو عبد اللہ عنایت اللہ بن حفیظ اللہ سناہلی مدنی

صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی

## حقوق طبع محفوظ ہیں

نام کتاب :	سمادہ الشیخ امام ابن باز رحمہ اللہ کا منہج فتویٰ
تالیف :	امام حرم ڈاکٹر عبدالرحمن بن عبدالعزیز السدیس رحمہ اللہ
ترجمہ :	ابو عبداللہ عنایت اللہ بن حفیظ اللہ سناہلی مدنی
سہ اشاعت :	شعبان 1438ھ مطابق مئی 2017ء
تعداد :	دو ہزار
ایڈیشن :	اول
صفحات :	208
قیمت :	
ناشر :	شعبہ نشر و اشاعت، صوبائی جمعیت اہل حدیث، ممبئی

## ملنے کے پتے:

- دفتر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی: 14-15، چونا والا کمپاؤنڈ، مقابل کرلا بس ڈپو، ایل بی ایس مارگ، کرلا (ویسٹ) ممبئی۔ 400070۔ ٹیلیفون: 022-26520077
- جمعیت اہل حدیث ڈسٹریکٹ ہیڈ کوارٹر: 225071 / 226526
- مرکز الدعوة الاسلامیہ والخیریہ، بیت السلام کمپلیکس، نزد المدینہ انگلش اسکول، مہاراشٹر، کھید، ضلع: رتناگری۔ 415709، فون: 02356-264455
- شعبہ دعوت و تبلیغ، جماعت المسلمین، مہملہ ضلع راتہ، گڈھ، مہاراشٹر۔

## فہرست مضامین

۳	فہرست مضامین
۶	تقدیم از فضیلۃ الشیخ عبدالسلام سلفی رحمہ اللہ (امیر سوہائی جمعیت اہل حدیث ممبئی)
۹	تقریر از فضیلۃ الشیخ محمد مقیم فیضی رحمہ اللہ (نائب امیر سوہائی جمعیت اہل حدیث ممبئی)
۱۳	عرض مترجم
۲۱	مقدمہ مولف
۲۶	● موضوع کی اہمیت اور اس کے انتخاب کے اسباب
۲۷	● رسالہ کا خاکہ
۳۰	● رسالہ کا منہج اور طریقہ کار
۳۲	تہنید: سماءۃ الشیخ علامہ امین باز رحمہ اللہ کے مختصر حالات زندگی
۳۳	① آپ کا نام و نسب
۳۳	② آپ کی پیدائش و پرورش
۳۳	③ حصول علم اور آپ کے اساتذہ و مشائخ
۳۳	④ آپ کی علمی زندگی
۳۵	شیخ کے چند نمایاں علمی و دعوتی کارنامے
۳۶	⑤ آپ کے صفات اور اخلاق کریمانہ

- ۴۰ ⑥ شاگردان
- ۴۱ ④ علمی کارنامے اور تالیفات
- ۴۳ ⑧ وفات
- ۴۴ پہلی فصل: فتویٰ کے بیان میں
- ۴۵ بحث ①: فتویٰ کی لغوی و اصطلاحی تعریف
- ۴۷ بحث ②: فتویٰ کا مقام اور اس کی تکلیف
- ۵۷ بحث ③: فتویٰ دینے کا حکم
- ۶۱ بحث ④: مفتی میں مطلوبہ شرائط
- ۶۹ بحث ⑤: مفتی میں مطلوبہ آداب اور خوبیاں
- ۷۶ بحث ⑥: فتویٰ کے بعض احکام
- ۸۳ دوسری فصل: فتویٰ میں شیخ ابن باز رحمہ اللہ کے منہج کے اصول
- ۸۶ بحث ①: دلیل کی اتباع اور تقلید سے اجتناب
- ۹۴ بحث ②: حدود و متن کے اعتبار سے حدیث کی صحت کا اہتمام
- ۹۸ بحث ③: صحابہ رضی اللہ عنہم کے آثار اور سلف صالحین رضی اللہ عنہم کے عمل پر اعتماد
- ۱۰۳ بحث ④: روایت و درایت دونوں کا اہتمام
- ۱۰۷ بحث ⑤: اصولی قواعد سے استدلال اور مقاصد شریعت کی رعایت
- بحث ⑥: احکام کی شرعی علتوں اور زمان و مکان کے احوال کی
- ۱۱۶ تہہ بلی کا پاس و لحاظ
- بحث ④: آسانی فراہم کرنے اور تسامح کے بغیر مشقت دور کرنے

- ۱۱۹ کی بابت شرعی قواعد کا اعتبار
- ۱۲۹ بحث ۸: فتویٰ میں اہل علم سے مشورہ لینا اور تجربہ کاروں سے استفادہ کرنا
- ۱۳۲ بحث ۹: اجتماعی اجتہاد کو اپنانا اور اس کی دعوت دینا
- ۱۳۴ بحث ۱۰: عالمگیریت اور نت نئے اور ہنگامی پیش آمدہ مسائل میں اجتہاد کرنا
- ۱۳۹ بحث ۱۱: عقیدہ کے مسائل پر خصوصی توجہ اور ترکیز
- ۱۵۴ بحث ۱۲: معاشرتی اور اخلاقی مسائل کا اہتمام
- ۱۶۱ بحث ۱۳: فتویٰ کو دعوت و تربیت سے جوڑنا اور ملانا
- ۱۶۷ بحث ۱۴: اجتماعیت اور اتحاد و اتفاق کی توثیق اور جستجو
- ۱۷۵ بحث ۱۵: ہار یک بینی اور مسئلہ کی میثیتوں کو سمجھنا اور ان میں تفصیل کرنا
- ۱۷۸ بحث ۱۶: مسئلہ کی دونوں وضاحت، اور اختلافات میں الجھانے سے گریز
- ۱۸۲ بحث ۱۷: شدید احتیاط، توقف اور مشتبہ مسائل میں احوط پر عمل
- ۱۸۹ بحث ۱۸: دلیل واضح ہو جانے پر فتویٰ میں حیات و تعلیٰ اور مخالف کی تردید
- ۱۹۶ بحث ۱۹: مخالف علماء کے ساتھ ادب کا برتاؤ اور ان کے ساتھ حسن ظن رکھنا
- ۲۰۲ بحث ۲۰: اجتہادی مسائل جن میں نص نہ ہو ان میں مخالف پر نگیرد کرنا

خاتمہ

۲۰۴

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۷

اولاً: عام نتائج

ثانیاً: خاص نتائج

ثالثاً: چند اہم وصیتیں اور مشورے





ہر طرح کے انحرافات و فسادات سے بچانے کا پُر بصیرت و دانشمندانہ اقدام کیا، بلکہ تسلسل و امتداد کے ساتھ بدستور جاری ہے۔ جنہوں نے اپنے علماء و صحیحین کی سن لی اور مان لیا انھیں سلامتی نصیب ہوئی۔ واللہ الموفق۔

اسی کے ساتھ ایک افسوس کا پہلو یہ بھی ہے کہ کچھ لوگ علماء کی شکل و صورت بنا کر علمی برتری کے دعوے اور احساس کے ساتھ وقتی جھوٹی شہرت و قبولیت کا فائدہ اٹھا کر، مادی و میڈیائی وسائل کو بروئے کار لاتے ہوئے قیادت اور فتویٰ دہی کے میدان میں اتر گئے ہیں، پھر بڑی اٹھل پٹھل مچائی اور یہ فتنہ روز افزوں ہے۔ علم و فقہ میں معمولی درجے کے لوگ جنہیں اپنے آپ کو عالم العلماء و راہوں پر گامزن رکھنے میں صاحب شرف و سعادت سمجھنا چاہئے وہ بھی بڑے بڑے مسائل میں گھٹکھٹکاتے اور فتویٰ دیتے نظر آتے ہیں، جبکہ ہر ایک کو ہانا چاہیے کہ رہنمائی و فتویٰ دراصل اللہ کی طرف سے اللہ کے بندوں کے لئے بواسطہ انبیاء ہے، پھر ان کے بعد وارثان علوم نبوت کا یہ کام ہے۔ تاریخ اسلام ہمارے سامنے ہے کہ آپ ﷺ کی موجودگی میں آپ ہی مسائل کی رہنمائی اور فتویٰ کے مرجع تھے آپ کے بعد خلفاء راشدین، ان کے بعد علم میں مضبوط اور ممتاز گروہ اس فریضہ کو انجام دیتا تھا۔ بعد کے ادوار میں بھی ایسے ہی چلتا رہا۔

اس لئے آج وقت کی شدید ضرورت ہے کہ فتویٰ دہی کے میدان میں اترنے والے اہل علم فتویٰ کے اصول و ضوابط اور اس کا منہج سمجھیں، اپنے اسلاف اور عہد حاضر کے متخصصین و ماہرین کے علم و فتویٰ تجربات و استیلا کو نمونہ بنائیں۔ فتویٰ کے مسئلے میں اللہ سے بہت زیادہ ڈرنے کی ضرورت ہے کہ کہیں کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال نہ بنادیا جائے۔ فاللہم احفظنا۔

ہر علم میں اس کے اصول و قواعد کا جاننا بہت بنیادی امر ہے، فہم میں تعمق اور اصولی علم کے بغیر اگر عمل ہوا تو گمراہی اور فساد لازمی پیدا ہوگا۔

زیر نظر کتاب ”بدیع الطراز فی معالم منہج الفتویٰ عند الامام ابن باز“ جسے امام و خطیب حرم دہلی



عبدالرحمن المدنی حفظہ اللہ نے بڑی دید و درخی سے تیار کیا ہے، جس کا سلیس اور مستند و معتبر ترجمہ فاضل جماعت شیخ عنایت اللہ مدنی حفظہ اللہ (نکراں شعبہ نشر و اشاعت، صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی) نے تیار کیا ہے، اس کتاب کو مندرجہ بالا اہم مقاصد کو سامنے رکھ کر شائع کیا جا رہا ہے۔

شیخ عنایت اللہ مدنی دعوت و تربیت، تالیف و ترجمہ کے میدان میں نئے نہیں بلکہ گہرا تجربہ رکھتے ہیں، اہل علم کے یہاں انہیں بڑا اعتبار حاصل ہے۔ تقریباً ایک ماہ قبل انہوں نے وقت کی بڑی ضرورت سمجھتے ہوئے اسے ذمہ داران جماعت اور کچھ اہل علم کے سامنے پیش کیا جسے بہت بہت شکریہ اور برکت کی دعا کے ساتھ قبول کیا گیا۔

یہ کتاب جو ”منہج فتویٰ“ کے نام سے شائع کی جا رہی ہے اس میں منہج فتویٰ سے متعلق تفصیلات علمی رہائی و نبوی، اسلاف کے طریقے اور ان کے فتویٰ و ہدایتوں کے ساتھ ساتھ خصوصیت سے عہد حاضر کے علم و عمل میں امت کے امام، عظیم نام و مصلح کا منہج فتویٰ ہے، یہ اہل علم اور میدان فتویٰ میں کام کرنے والوں کے لئے یقیناً ایک گرانقدر اور نفیس علمی تحفہ ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ رب العالمین اسلاف مرحومین کے درجات بلند فرمائے، انہیں جنت الفردوس میں جگہ دے، اور کتاب کے مولف، مترجم اور دیگر معاونین کی قربانیوں کو شرف قبولیت عطا فرمائے، آمین۔

رینا نقیل منار، نک آنت المسیح العظیم، صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم۔

آپ کا دینی بھائی

عبدالسلام سلفی

(امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی)

۲۰۱۷/۵/۱۶

۱۴۳۸/۸/۱۹ھ

## تقریظ

از: فضیلۃ الشیخ محمد مقیم فیضی حفظہ اللہ (نائب امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی)

علی القاب کے بے ضابطہ استعمال سے آج بہت سے الفاظ اپنی اہمیت اور آب و تاب کھو چکے ہیں۔ ہر کلاہ پوش کو خسر دکھا جانے لگا ہے۔ ہر صاحب جہ و دستار مریدوں کے زور پر بالشتیہ سے بالا قد ہو گیا ہے۔ مگر علامہ اور امام کا تاج جن لوگوں کے سر بٹنا تھا ان میں ایک منتخب روزگار شخصیت سمانۃ الشیخ عبدالعزیز بن عبد اللہ بن باز رحمہ اللہ کی تھی۔ آپ ان نوابِ عصر اور عباقرہ عہد ہستیوں میں سے تھے جو اپنی ذات میں انجمن اور فرد میں امت ہوا کرتے تھے۔ جن کے اندر عہدِ آفرینی اور تاریخ سازی کی صلاحیت ہوتی ہے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ اس قدر نوازتا ہے کہ شب و روز دونوں ہاتھوں سے لٹانے کے باوجود ان کا خزانہ بڑھتا ہی جاتا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ اس امام زمانہ کی شخصیت جامع کمالات تھی۔ اور انہوں نے اپنی بے پناہ خوبیوں اور صلاحیتوں سے عالم اسلام کو بہت فیض پہنچایا۔ علمی بصیرت۔ معاملہ فہمی۔ تفقہ فی الدین۔ دینی صلاحیت۔ اللہ ترسی۔ اور امت کی نصیح و خیر خواہی میں وہ اپنی مثال آپ تھے۔ آپ کا عہد سعودی عرب کا سنہرا دور تھا اور اس کی خوشحالی اور تعمیر و ترقی اور بے مثال امن و امان کی شاداب اور سازگار فضا کی تشکیل میں آپ کا کردار بجد نمایاں تھا۔ آپ علماء، عوام، حکومت اور عالم اسلام میں یکساں طور پر مقبول و محترم تھے۔

پورے ملک میں تعلیم و تربیت، دعوت الی اللہ، اور دینی التزام کی لہر اٹھانے میں اور عوام و خواص کو دین کے ساتھ جوڑنے اور اس کے لئے کام کرنے کا جذبہ پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ

نے آپ سے بڑا کام یا ان کے عہد میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا نظام اپنی پوری توانائیوں کے ساتھ قائم تھا۔ اسلامی قوانین اور شریعت اسلامیہ کی بالادستی مارے معشرے پر قائم تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ حیثیت عطا کر رکھی تھی کہ دو علماء و حکام دونوں کے سے مرجع، در معشرے کے ان دونوں اہم ستونوں کے درمیان مضبوط واسطہ تھے۔ اس لئے ان دونوں میں ہم آہنگی سدا برقرار رہتی تھی۔ جس کا فائدہ پورے معاشرے کو ملتا تھا۔ اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ آپ بڑے علیم و متواضع اور حکیم انسان تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہی بصیرت سے بھی نوازا تھا اور آپ پورے عالمِ اسلام کے لئے ایک ذوالکام کیا کرتے تھے۔ بڑے بڑے فتنوں میں مشعل راہ ثابت ہوئے اور امت کی درست رہنمائی کا فریضہ انجام دیا۔ مختلف قسم کی آفتوں اور مصیبتوں کے وقت آپ کی ہمدردیاں اور اتھار و محبتیں دنیا کے کسی بھی گوشے کے مسلمانوں کے لئے آپ کے دل میں موجزن ہو جایا کرتی تھیں اور پورے مملکت سعودی عرب میں ان بھائیوں کے سے عجیب و غریب قسم کا ہنسی ماحول پیدا ہو جاتا تھا۔ لوگ داسے درے درے پہنچے ہر طرح اپنی خدمات پیش کرنے کے لئے آمادہ و کمر بستہ رہا کرتے تھے، ان باز کی اہل میں نہ جانے کیا بات تھی کہ سارا معاشرہ حرکت و عمل میں تبدیل ہو جایا کرتا تھا۔

پورے عالمِ اسلام میں اصلاح عقیدہ، مسلک کتاب و سنت کی نشر و اشاعت اور خرافات و ادبام کے ازالے کے سے آپ کی خدمات کو اسلامی تاریخ کبھی فراموش نہیں کر سکتی ہے، آپ نے ساری دنیا میں دعاۃ الی اللہ اور مصلحین کا ایک ایسا نیٹ ورک قائم کر دیا تھا جو امت کے لئے انتہائی باہرکت ثابت ہوا۔

آپ نے عالمِ اسلام میں اُنھنے والے انفرادی و اجتماعی تمام فتنوں کا بڑی حکمت و بصیرت

کے ساتھ مقابلہ کیا اور حجم کر کیا، چاہے وہ صوفیت کا فتنہ ہو، رافضیت کی یورشیں ہوں، تحریکی لہروں کے واسطے ہوں یا منکرینِ حدیث اور لادینی تحریکوں کے ہنگامے ہوں ان سب میں آپ نے اپنا حکیمانہ کردار بخوبی نبھایا۔

آپ کے آخری دور میں تحریکی فتنہ مملکتِ سعودی عرب میں بھی اپنے عجبے گاڑنے میں کامیاب ہونے لگا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے اس دنیا سے آپ کو اس کے پھٹنے پھولنے سے پہلے ہی اٹھایا۔

یقیناً امت کا اپنے علم کو یاد رکھنا اور ان کے کارناموں کو اجاگر کرنا اس کی زندگی کی علامت ہے، بالخصوص شیخ ابن باز جیسی شخصیتیں جن کی زندگیوں میں ہزاروں اسباق اور بے شمار ہدایتیں اور رہنمائیاں ہوتی ہیں ان کی علمی و تربیتی کاوشوں کو منظرِ عام پہ لانا تو بذاتِ خود آنے والی نسلیں کے سے ایک عظیم احسان ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ شیخ کے مختلف کارناموں اور زندگی کے مختلف گوشوں سے امت کو روشناس کرانے کا کام متعدد دلوگوں نے کیا اور کر رہے ہیں، اور زیرِ نظر کتاب بھی اسی سلسلے کی ایک سنہری کڑی ہے، اس کتاب میں امام ابن باز کی، جہادی صلاحیتوں اور پیش آمدہ مسائل کے حل میں ان کی شرعی بصیرتوں اور افاقہ کے عظیم کارناموں کو نمایاں کرنے کی بڑی کامیاب کوشش کی گئی ہے جو اہل علم کے لئے ایک گرانقدر تحفہ و رمانِ ثناء اللہ عوام کی دینی بصیرت میں اضافے کا باعث ہوگی۔ اس کے مرتب کرنے والے عالمِ اسلام کے مشہور رمانہ فاضل گرامی امام حرمِ فضیلۃ الشیخ عبدالرحمن اسدیس حفظہ اللہ ہیں جو محتاجِ تعارف نہیں ہیں اور اس کا ترجمہ صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے جواہر سال باحث و مترجم اور داعی شیخ عنایت اللہ صاحب مدنی نے کیا ہے جن کے متعلق میں صرف، بتائی عرض کرنا چاہوں گا کہ وہ ملک کے ان نوجوانوں میں سے ہیں جن کی تعداد کم سے کم ہوتی جا رہی ہے،

یہ ان لوگوں میں سے ہیں جو اپنی شناخت میں کامیاب ہو جاتے ہیں اور پھر امت کو ان سے بڑا نفع پہنچتا ہے۔ اللہ کرے زور قلم اور زیادہ۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ کتاب انتہائی قابلِ معاہدہ ہے اس لیے کہ اس کا تعلق ایک ایسے موضوع سے ہے جس میں اصولوں پر کار بند رہتے ہوئے انتہائی سنجیدگی، متانت و وقار اور حد درجہ احتیاط اور سوجھ بوجھ سے زبان و قلم کو حرکت دینے کی ضرورت ہے، مگر جو یہ رہا ہے کہ اسی میں زیادہ سبب اسوں اور ہمد بازی سے کام لیا جا رہا ہے اور اس کی ذمہ داری ایسے خام کار لوگوں نے اپنے سر لے لی ہے جو یہ نکلنے سے پہلے اڑنا چاہتے ہیں، اس نئے نسل نو میں فکری انتشار اور منہجی آوارگی بڑھتی جا رہی ہے، جس کا نتیجہ بڑا سنگین برآمد ہو رہا ہے اور امت کی مشکلات میں آئے دن اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔

صوبائی جمعیت اس کتاب کی اشاعت پر قابلِ مبارکباد ہے۔ اللہ تعالیٰ کتاب کے مؤلف، مترجم اور نشر و اشاعت میں حصہ لینے والے تمام لوگوں کی کادشوں کو قبول فرمائے اور ہم سب کو انھیں کے ساتھ مسک حق کی ندمت کی توفیق اور اس فرمائے۔ آمین۔

والفرد عوانا الحمد للہ رب العالمین۔

بروز جمعرات 25 مئی 2017ء

مبئی

محمد مقیم فیضی

(نائب امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث مبئی)

## عرض مترجم

دین اسلام میں اللہ و رسول اس کے دین اور اس کے نبی ﷺ کی بابت بلا غلط کوئی بات کہنا حرم ہے یہی وجہ ہے کہ بے جا دعویٰ مسائل کی بابت اعتیاد و اجتماع وارد ہے خود سیرت رسول ﷺ میں بارہا ایسے واقعات قائل آئے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مسائل یا مستحق کے سوال پر عارضی اعتبار فرمائی تا آنکہ جبریل امین علیہ السلام تشریف لائے اور بصورت وحی اسی جواب سے آگاہ فرمایا کیونکہ آپ علیہ السلام وحی کے بغیر کوئی بات نہیں کہتے تھے۔ عہد رسالت کے بعد نقاد راشدین اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی اس سلسلہ میں سخت اعتیاد کا اصول جاری رہا چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ فتویٰ کی بابت خود شدید اعتیاد برتتے تھے اسی طرح فتویٰ میں بے احتیاطی اور جہد بازی پر متعلقہ افراد کا سخت نوٹس لیتے تھے بلکہ براوقات ڈانٹتے اور پناہ کی تنبیہ بھی کرتے تھے۔

موطا، ممالک وغیرہ میں مروی ہے کہ مقام مدینہ میں کچھ لوگ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جو حرامت احرام میں تھے انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے شکار کے گوشت کی بابت فتویٰ پوچھا جسے انہوں نے کچھ حلال لوگوں کو کھاتے ہوئے پایا تھا<sup>(۱)</sup> ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے انہیں کھانے کے جوار کا فتویٰ دیا پھر مدینہ پہنچ کر عمر رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں پوچھا تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم نے انہیں کیا فتویٰ دیا؟ کہا: کھانے کے جوار کا عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر تم نے اس کے علاوہ کچھ فتویٰ دیا ہوتا تو تمہاری پناہ کرتا<sup>(۲)</sup>۔

اسی طرح محمد بن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کچھ لوگوں کے ساتھ

(۱) موطا ممالک، تحقیق المصطفیٰ (3/ 512) حدیث (1283) روایت صحیح ہے، دیکھئے: اساتذہ یثربی فی الروایات فی شخصہ عمر بن الخطاب (2/ 899)، ماہی (۳)۔

قرآن پڑھ رہے تھے پھر قہقہا جابت کے لئے تشریف لے گئے اور واپس آئے تو قرآن پڑھ رہے تھے۔ چنانچہ کبھی نے ان سے پوچھا: اے امیر المومنین! کیا آپ قرآن پڑھ رہے ہیں؟، لکہ آپ نے فرمایا: ”تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمہیں یہ فتویٰ کس نے دیا ہے؟ کیا مسکرات اب نے دیا ہے؟“<sup>(۱)</sup> اسی طرح جو حصین اموی فتویٰ میں جلد بازی سے اعتیاض اور عدم اجتماع کی سنگینی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”أُتِ حَدَّثَنِي فِي مُسْنَدِهِ بِإِسْنَادٍ عَنِ عُمَرَ بْنِ الْحَصْبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِحُفْعَةَ لَهَا أَهْلُ بَنْدَرٍ“<sup>(۲)</sup>

یقیناً تم میں سے کوئی کسی مسئلہ میں (بڑی آسانی سے) فتویٰ دیتا ہے جبکہ اگر وہ مسئلہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آتا تو وہ اس کے سے اہل بد کو جمع کرتے۔

اسی نئے جاہلوں اور فتویٰ کی اہمیت نہ رکھنے والوں سے فتویٰ پوچھنا اور ان کا فتویٰ وہی کے لئے سمادہ ہونا علمی امانت کا صیغہ ہے جو مدورہ سنگین، خطرناک اور قرب قیمت کی نشانیوں میں سے ہے۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”إِذَا صُيِّتَ الْأَمَانَةُ فَانْظُرِ السَّاعَةَ فَإِنَّ حَيْثُ وَضَعْتُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟“  
”وَإِذَا أُنْزِلَ الْأَمْرُ إِلَى عِزْرِ أَهْلِهِ فَانْظُرِ السَّاعَةَ“<sup>(۳)</sup>

جب امانت فرائض کر دی جائے تو قیامت کا اتنی رکرو غرض کیا: اے اللہ کے رسول! امانت

(۱) موطا امام مالک تحقیق الامام علی (2/ 279)، حدیث (684)، مصنف ابن ابی شیبہ (1/ 98)، حدیث (1106)

یہ روایت حسن علیہ سے ہے، دیکھئے: ”دلائل تہذیبیہ فی احادیث فی شخصیات کثر“ ص 1 (2/ 899) ناشیہ (۵)۔

(۲) المدخل للبیہقی (ص 434) نمبر 803، شرح السنہ للبیہقی (1/ 305) و اعلام الموقعین (6/ 135)، ویر اعلام

الاسلام، لکھنؤ (5/ 416)، تاریخ دمشق، ابن عساکر (38/ 411)، تہذیب الکمال، طبری (19/ 406)، و مجموع

شرح المہند (1/ 40)، و ادب المفتری، ابن السکون (ص: 76)، و اصول التوفیق، ابن محمد (ص: 7)۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب الرقاق باب من رآہ فی السجۃ (8/ 104)، حدیث (6496)

کیسے ضائع کی جائے گی؟ فرمایا: جب معاملہ نا اہلوں کے سپرد کر دیا جائے تو قیامت کا انتظار کرو۔

یہی وجہ ہے کہ سلف امت اس باب کی سنگینی سے بخوبی واقف تھے بھی بے علم یا نااہل سے فتویٰ پوچھنا تو درکنار کسی جاہل سے فتویٰ پوچھ لینے کی بات اس کرنا پٹھان تھے اور اسے امت کے حق میں کسی بڑی آفت سے کم نہیں سمجھتے تھے کیونکہ فضیلت و افضال کی صورت میں اس کا ادوینہ ک انہام ان کے ذہنوں سے محسوس ہوتا تھا جس کا ذکر بھی کر رہے ہیں۔ حضرت نے بخوبی فرما دیا تھا:

--- "اتَّحِدِ النَّاسَ رُءُوسًا جِهَالًا. هَسَلُوا، فَاغْتَوَا بِغَيْرِ عِلْمٍ. فَصَلُّوا وَاصْلُوا" ---

لوگ اپنے جاہل سردار بنائیں جن سے سوا کیا جائے گا اور وہ غلم کے بغیر قوی دیں گے۔ چنانچہ وہ خود گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔ چنانچہ اس ممالک محمد ان فرما تے ہیں کہ مجھ سے ایک شخص نے یہ کیا کیا۔

”ثُمَّ دَخَلَ عَلَى رَيْحَةَ وَوَحَدَهُ يَتَكَلَّمُ مَعَهَا يَتَكَلَّمُ” - وَنَحْنُ نَتَكَلَّمُ - هَذَا  
 لَهُ “دُخِلَتْ عَيْنُ مُصَلِّةٍ” هَذَا لَا وَنَحْنُ مُتَكَلِّفُونَ مِنْ لَا عَيْنَ لَهُ وَصَهْرٌ فِي الْأَمَلَاءِ أَمْرٌ  
 عَصِيَّةٌ هَذَا “وَمَعْصُومٌ مِنْ بَعْضِ هَذَا” حَقٌّ بِالنَّاسِ مِنْ الشَّرِّقِ (٤).

کہ وہ امام مہدیؑ اور اُنکی جماعت (وفات: ۱۳۶۶ھ) کے پاس حیا تو دیکھیں کہ وہ زار و قطار دروہے میں پوچھا: آپ کیوں رہے ہیں؟ - اور ان کے رونے کو دیکھ کر گہرا حیا - کہا: کیا آپ پر کوئی

(۱) صحیح بخاری، کتاب، علم باب، حدیث (۱۰۰) صحیح مسلم، کتاب، علم باب، حدیث (۲۶۳)۔

(r) خواجه ابی رحمة الدمشقی (ع 573) و امیر فیروزی خ (ع 670) و اعظم مومنین (ع 118) نیز:   
 بقلمبید لایعبدالرح (ع 3 5) و جامع بیاض (ع 2 1225) مرید (ع 2410) و ادب ائمتی و مستطقی لایعبدالرح =



مصیبت آگئی ہے؟ انہوں نے جواب دیا: نہیں بلکہ جانوں بے غموں سے فتویٰ پوچھا جا رہا ہے اور اسلام میں ایک بھیاں تک بات ظاہر ہوگئی ہے۔ اور فرمایا: یہاں بعض مقتدیاں چوروں سے زیادہ قید کئے جانے کے مستحق ہیں۔

علامہ ابن رشد قرطبی رحمہ اللہ امام ربیعہ کے رونے کا سبب اور مسئلہ کی سنگینی واضح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ہیٰ ہکی بیعة من استغناء من لا علة له لأن دلت مصيبة في الدين، وهي أعظم من مصيبة في دار... ولا يصح أن يفتنى ولا من كان من العباد... كملت لهم الآلات الاجتهاد“<sup>(۱)</sup>۔

امام ربیعہ جباروں سے فتویٰ پوچھتے جانے سے اس لئے روئے کیونکہ یہ چیز دین میں ایک مصیبت ہے جو مسلمانوں کی مصیبت سے کہیں بڑھ کر ہے۔۔۔ لہذا صرف ایسے ہی شخص سے فتویٰ پوچھا جانا صحیح ہے جو عمار میں سے ہو جس کی اجتہادی صلاحیتیں کمال کو پہنچ چکی ہوں۔

امام ابن الجوزی رحمہ اللہ اپنے دور کی صورتحال پر، فرمیں کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”قد قوت ربعة ولا يبعون موافقون، فكيف لو عین زمان هذا“ وبتا بسجرا عسی الفتوى من ليس بعالم لقلعة دينه“<sup>(۲)</sup>۔

یہ امر ضروری بات اس وقت کی ہے جب بڑی تعداد میں تاحیں موجود تھیں۔ اگر وہ ہمارے دور دیکھتے تو کیا کہتے؟ آج تو دین کی کمی کے باعث غیر ماہر بھی فتویٰ دینی کی جسارت کرتا ہے۔

(۱) (ص 85) وسئل الفتوى لان تدراس (ص 11)۔ الاختيار، المجلد (2) 324، والفتاوى النيرة ت. لاس النيران

(ص 172)۔ وسئل الامام الجوزي (ص 303) امر (332)۔ وتعليق اختيار ابن الجوزي (ص 113) امر (46)

(۱) البیان والتحصیل، لاس النيران، رقم الفتوى (11/17)۔

(۲) تعلیقا اختیار لاس النيران (ص 113)۔

اسی طرح حافظ بن اصلاح رحمہ اللہ بھی ائمہ افسوس کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”رحمہ اللہ ویبعا کیف لو أدرك ومانسا؟“<sup>(۱)</sup>۔

اللہ امام ربیعہ پر رحم فرمائے اگر ہمارا زمانہ پاتے تو کیا کہتے؟

اسی طرح علامہ اہل حمد اہل حرم اہل سورج اہل پرفاں کرتے ہوئے فرماتے ہیں جس سے موجودہ دور کے مقتضیات کی بے جا سمجھت کی بھی خوب عکاسی ہوئی ہے:

”فكيف هو في زمانه وبعده من لا علم عنده على نفسه مع فقه حبره، وشؤون سيره، وشؤون سيرته، وإنما قصده السمع والرياء، ومماثلة الفضلاء ونسلاء، ومشهورين مسووين، الغناء والاسحور والمسحورين، ومع هذا فهم يسهون فلا يسهون ويسهون فلا يسهون“<sup>(۲)</sup>۔

اگر وہ ہمارا دور اور فتویٰ کی بابت بے علموں کی جرات دیکھتے تو کیا حال ہوتا جبکہ یہ کرمہ و تجربہ بد کردار اور ہر باطن میں ان کا مقصد محض ریاء و نمود، اور فضاہ و شرفاء، مشہور نیک کاروں، علمدارانین اور گہرے علم والے سچین کی مشابہت و یکسانیت اختیار کرنا ہے۔ اور اس کے باوجود انہیں منع میں جاتا ہے تو باز نہیں آتے، اور تنبیہ کی جاتی ہے تو مستہزئ نہیں ہوتے۔

چنانچہ ایسی ہی فتویٰ دی کے نااہل شائقین کے بارے میں بشر بن حارث مروزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”من حث ثا ینس، فیس ناخپ ان ینس“<sup>(۳)</sup>۔

جس کی خواہش ہو کہ اس سے فتویٰ پوچھا جائے وہ فتویٰ پوچھے جانے کا لٹی نہیں۔

اسی سے ہی کیریئر تیار کرنے والے علم فتویٰ صادر کرنے والے مقتضیات کو تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا ہے

(۱) دہ مستفتی لیس اصحاب (ص 85)۔

(۲) صفحہ اٹھویں لایں حمد اہل اعرابی (ص 11)۔

(۳) الفقیہ مشکوٰۃ مطبوعہ البقراء (2/ 353) صفحہ اٹھویں لایں حمد اہل (ص 11)۔

کہ بدنام فتویٰ کے معنوں کا وبال انہی پر ہوگا۔ ارشاد ہے:

”من ألقى بفساً بغير علم، كاد إنهم دلت على أنه من أفاة“<sup>(١)</sup>.

جسے علم کے بغیر کوئی فتویٰ دیا گیا اس کا مٹنا و فتویٰ دینے والے پر ہوگا۔

تیز ارشاد ہے: ”مَنْ أَقْبَىٰ بِضِيَا غَيْرِ لَبِّ، فَإِنَّمَا أَنَّهُ عَلِيٌّ مِنْ أَفْتَاهُ“ (۲)۔

جسے علم و یقین کے بغیر کوئی فتویٰ دیا گیا یقیناً اس کا گناہ فتویٰ دینے والے پر ہوگا۔

بہر کیف زیر نظر کتاب علامہ زماں مسیح الاسلامی بن باز رحمہ اللہ کے منہج فتویٰ وراصول و مضوابط سے متعلق ”پہلی نظر“ میں معارفِ اسلامی عند الاسلام ابن بازؒ نالی ایک اہم جامع اور یکاثر شاہکار کا اردو ترجمہ ہے۔ جو امام اسلام کی مقبول ترین شہرہ آفاق معتبر علمی و دعوتی تحقیقی اور رفائی شخصیت نصیحتہ الشیخ ڈاکٹر عبدالرحمن بن عبد العزیز المدنی حفظہ اللہ (امام و خطیب حرم مکی و استاد و اساتذہ علیہ السلام اقریٰ بنیورسی مکہ مکرمہ و صدر دعوتی برائے امور مسجد حرام و مسجد نبوی) کی نادر اور انوکھی تالیف ہے جو پہلے ”الامام احمدۃ الشیخ عبدالعزیز بن باز و اسوں منہج فی الفتویٰ“ کے عنوان سے مجلہ الجہت الاسلامیہ دار لائقہ و ہودی عرب میں تحکیم شدہ قیمتی مقالہ کی شکل میں شائع ہو چکی ہے۔

مہم حرم مکی شیخ عبد الرحمن اسد میس حفظہ اللہ نے اس کتاب میں سمات الشیخ علامہ ابن باز رحمہ اللہ کے مجموعہ فتویٰ و مقالات اور اس کے علاوہ ان کی دیگر تحریروں سے نکال کر جنس لکائی اہم ترین جہتوں

(۱) مرہۃ المصنوع الزماریہ (14/ 384) ج ۱ ص ۸۷ (8776) بزم الباقی محمدیہ کے اسے کس لڑ دیا ہے دیکھئے صفحہ ۱۰۴۸ ج ۲ ص ۱۰۴۸ (6068)

(۲) مسند محمد فیج العرب (۱۴- ۱۷)، حدیث (8266) جس میں ماہر فقہ الکتاب فی لایمالم والنساع والصحابہ  
و علم باب منتخب الرای والنقیاس (۱- 20) حدیث (53) میں علیہ السلام نے باب افتخار و ما یقید میں اشارہ (1-  
259) حدیث (161 و 162) علامہ البانی رحمہ اللہ سے سے قرآن یا سے سے مجھے صحیح کرمیج الصغیر و ریادۃ  
1048 2 حدیث (6069)۔

(۳) انھیں مجلہ تحفۃ الاسلامیہ شمارہ 81، مئی 1428ھ (جلد 1، صفحہ 237-348)۔

مرتب کیا ہے، اور ان کی مثالیں پیش کی ہیں جبکہ آغاز کتاب میں فتویٰ سے متعلق اہم مسائل اور علما میں ہار رحمہ اللہ کی مختصر سیرت و سوانح قلمبند کیا ہے، فجر ایمانہ خیرا۔

عصر حاضر میں یہ یہ نیکانوجی، ورتیز ترین وسائل ابلاغ کے نتیجے میں عوام ان سب جہلاء و نیم علماء، متعلمین، نااہلوں، اصاع، دُعا اور دروغات کی علماء بیزاری و بے نیازی گستاخی، زبان درازی، بہتان تراشی، مقتدر علماء اور مفتیان پر بے علم میڈیا یوں اور غویوں کی فصیلت و برتری اور طرح طرح گستاخانہ فقرے بازی اور است کو ان کے قی دین سے مستغیر کر کے عقلائی، فلسفیانہ اور بے سرو پا من مانی فتاوے صادر کرنا عام سی بات ہو گئی ہے، مثلاً کوئی کہتا ہے: ”علماء کو کوئی شعور نہیں یہ سب حیض و خاس کے علماء ہیں“ کوئی کہتا ہے: ”آپ لوگ بیت الخلاء اور استنجہ رمانوں کی فہم سے کب باہر آئیں گے؟“ کوئی صاحب ابن ہار رحمہ اللہ کی براہی کرتے ہوئے کہتا ہے: ”وہ ابن ہار (پتھر کی ولاد) ہیں تو میں ابن رط (کنکری کی ولاد) ہوں“ کوئی سعودی فتویٰ گئی کو مسلمانوں کا فاسیکان کہتا ہے ”تو کوئی کسی امام کو ماسونی فدا کا جاسوس یا غلام کا ایجنٹ کہتا ہے“<sup>۱۱</sup> اسی طرح کوئی کہتا ہے کہ: علماء کے خطا بات تحریریں اور مسائل و فتاوے بے لذت ہوتے ہیں ان میں سب ہدائی باتیں ہوتی ہیں کوئی نیو یارک نہیں ہوتا فارا المستعان۔

نتیجہ یہ ہے عوام الناس بالخصوص نئی نسل اس اصاع عقلائیوں سے والستہ ہو کر علماء امت سے دور اور ان کی فہم و فہم و فہم اور ہنمایوں سے برگشتہ ہو رہی ہے۔

ایسے ماحول میں فتویٰ کے منہج و ضوابط کی بابت کتاب کی اہمیت و افادیت اور وقت کی ضرورت کے پیش نظر بزرگ علامہ ابن ہار رحمہ اللہ کے علم کی خدمت کے جذبہ سے اسے اردو جامہ پہنا دینے کا داعیہ پیدا ہوا، اور محض اللہ کی توفیق خاص سے یہ کام انجام پایا قلند الحمد والمنة۔

مولائے کریم سے امید ہے کہ اس کتاب کے ذریعہ میں علم کو فتویٰ دی یعنی رب ذو جلال کی

جانب سے دخل کرنے جیسے عظیم اور حساس منصب کی اہمیت اور سماعت الشیخ علامہ اہل ہار محمدیہ کی عالمگیر طویل علمی و دعوتی و جہد بانی زندگی کی روشنی میں منہج فتویٰ سمجھنے میں مدد ملے گی، ان شاء اللہ۔

کتاب کے ترجمہ میں کوشش یہ رہی ہے کہ الفاظ و تعبیرات سے آزاد ہوئے بغیر زبان سلیس و رواں رہے اور موت کے مقصود کی کہ حق ترجمانی ہو سکے، میں اللہ تعالیٰ سے حسن توفیق، غلطیوں، لغزشوں سے معافی اور نفس و شیطان کے شر سے پناہ کا خواستگار ہوں۔ سادہ و الکریم سے یہ امید ہوں کہ ان شاء اللہ کتاب اردو داں طبقہ کے حق میں معیہ ثابت ہوگی، کہ میرے ہم کے مطابق، کس موضوع پر اردو زبان میں کتابیں نایاب نہیں تو کیا ضرور ہیں۔

میں اس کتاب کی شاعت پر اللہ عزوجل کی حمد و شکر کے بعد پہلے مشفق و مدین کا شکر گزار ہوں بعدہ مسلک کتاب و سنت کی علم دار سوبانی جمعیت اہل مدیث ممبئی کا خصوصی اس کے سرپرست میر محمد رفیعہ الشیخ عبد السلام سلفی حفظہ کا دل سے ممنون ہوں، جن کی ایمانی و فکری و منہجی غیرت، علمی و دعوتی حمیت، جرعتی فکر و لگن، پیغمبر و جہد اور حوصلہ افزائی کے نتیجہ میں اس کتاب کی شاعت عمل میں آئی، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس پر اجر عظیم سے نوازے آمین۔ اسی طرح جماعت کی کہہ مشق، باغ نظر، علمی منہجی اور دعوتی شخصیت فضیلۃ الشیخ محمد متیر فیضی حفظہ اللہ (نائب امیر صوبائی جمعیت اہل مدیث ممبئی) کا پاس گزار ہوں جنہوں نے میری حوصلہ افزائی کرتے ہوئے کتاب پر گرانقدر تقریر سے نوازا جس سے کتاب کا اعتبار دو چند ہو گیا، ان شاء اللہ خیرا۔

خیر میں دعا گو ہوں کہ مددگار اس کتاب کو ہر خاص و عام کے لئے یکساں مفید بنائے و راہنمون جمعیت اور دیگر محبین کے لئے صدقہ جاریہ بنائے، آمین۔

۱۶ شعبان ۱۴۳۸ھ

ابو عبد اللہ عنایت اللہ بن حفیظ اللہ مدنی

ممبئی

(شعبہ نشر و شاعت صوبائی جمعیت اہل مدیث ممبئی)

(inayatullahmadani@yahoo.com)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مقدمہ

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے رسولوں کے انقطاع کے ہر دور میں کچھ اہل علم کو باقی رکھا ہے جو اس کی کتاب کے ذریعہ مردودوں میں زندگی ڈالتے ہیں، اس سے اندھوں کو بینائی کا نور پہنچاتے ہیں، گمراہوں کو ہدایت کی رہنمائی کرتے ہیں، اللہ کے دیں سے غلو کاروں کی تحریف، باطل پرستوں کی تراش خراش اور جاپوں کی بے جا تاویدیت کا ازالہ کرتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اور درود و سلام ہو تمام جہانوں کے لئے نہ اپارحمت بنا کر مبعوث کئے گئے ہمارے نبی محمد ﷺ پر اور آپ کے تمام آل و اصحاب پر، نیز تابعین اور تاقیامت ان کے سچے اور مخلص پیروکاروں پر۔

حمد و صلاح کے بعد:

اس میں کوئی شک نہیں کہ امت میں علم و شریعت کا سایہ اونیچا مقام و مرتبہ<sup>(۲)</sup>، بڑا زریں کردار اور نمایاں رول ہے، بالخصوص مت نئے مسائل اور ہنگامی پیش آمدہ امور میں، خاص طور پر جب مالہ فتویٰ دہی کے مقام پر فائز ہو چکا ہو، کیونکہ دین اسلام میں فتویٰ کا مقام

(۱) امام احمد رحمہ اللہ کی کتاب اربعہ کتبہ والی غادقہ کے مقدمہ سے اقتباس۔

(۲) اللہ ج، رسائل اس لیے کہتے ہیں اچھی سہ کی انی، بنانی محی ہو، کچھئے محمد و امجد لا عظم (۲/ ۵۷۰) و تاج  
نور (۶/ ۳۸) ص ۱۰۰ ج۔

و مرتبہ بڑا عظیم ہے۔ اس کی عظمت و مرتبت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ مقتدیان کی حیثیت اللہ رب العزیز کی طرف سے دستخط کرنے والوں کی ہے۔ اس میں شرفیابی، و رد ذمہ داری کا جو نمایاں پہلو ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں۔

امام علامہ ابن القیم رحمہ اللہ رقمطراز ہیں: ”جب بادشاہوں کی جانب سے دستخط کرنے کے منصب کا مقام ایسا ہے کہ اس کی فضیلت کا انکار کیا جاسکتا ہے نہ اس کی قدر سے لاعلمی اختیار کی جاسکتی ہے۔ بلکہ وہ ایک اعلیٰ مقام و مرتبہ ہے۔ تو زمین و آسمانوں کے رب کی جانب سے دستخط کے منصب کا کیا کہنا“ (۱)۔

فتویٰ دہلی کی عظمت کی ایک دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ منصب خود ہی نبھالا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿قُلْ اِنَّهُ يُفْتِيكُمْ﴾ النور: ۱۷، ۱۸۔

کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں فتویٰ دے رہا ہے۔

اسی طرح رسول کریم ﷺ بھی اپنی زندگی میں یہ منصب نبھالے رہے، اور یہ آپ ﷺ کے منصب رسالت کا تقاضہ تھا (۲)۔

پھر آپ ﷺ کے بعد فتویٰ کی زمام کار آپ کے برگزیدہ صحابہ کرام نے اپنے ہاتھوں میں لی چنانچہ صحیح ہے کہ اس کی ایک تعداد اس منصب پر فائز ہوئی رہی، بالخصوص خلفاء اربعہ اور ان کے علاوہ دیگر صحابہ جو علم سے معروف تھے۔ امام ابن القیم رحمہ اللہ نے (۳) ان میں سے

(۱) اعلام المؤمنین (۱) ۱۰۔

(۲) اعلام المؤمنین (۱) ۱۰۔

(۳) دیکھئے راجع مرجع (۱) ۱۳، ۱۴۔

ایک بڑی تعداد کا ذکر کیا ہے۔ غنیمت ہے۔

سلفہ، مکمل چلی ہو۔ ورمہ فتویٰ کے اجتہاد اور اس میدان کی شہسواری کے ساتھ اس سے گھبراتے اور میت بھی محسوس کیا کرتے تھے۔ اور پابستے تھے کہ یہ ذمہ داری کوئی درنہا لیتا تو اچھا ہوتا جیسا کہ عبد الرحمن بن ابولہی<sup>(۱)</sup> فرماتے ہیں:

”قَرَأْتُ عَشْرِينَ وَمِائَةً مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَتْنِهِمْ مَنْ  
 حَدَّثَ بِحَدِيثٍ جَدِيدٍ لَا وَدَّ أَنْ أَحَادُ كَتَبَهُ الْخَدِيثُ، وَلَا يُشَارُ عَنْ قَبْلِ  
 لَا وَدَّ أَنْ أَحَادُ كَتَبَهُ الْخَدِيثُ. (۲)

میں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ فقیہہ میں سے ایک سوہیں لوگوں کو پایا، ان میں سے جو بھی کوئی حدیث بیان کرتا اس کی یہی خواہش ہوتی کہ کاش اس کے کھائے اس کا بھائی حدیث بیان کر دیتا، اور ہر فتویٰ دینے والے کی یہی تمنا ہوتی کہ اس کے بھائے اس کا بھائی فتویٰ دیدیتا۔

اور شاید فتویٰ کی بابت شرعی اصول و ضوابط سے ہم آہنگی بھی قابل ستائش اعتقاد ہے جس نے اسلام کے ذریعہ ادوار میں علماء شریعت سے صادر ہونے والے فتوؤں کو متعدد خصوصیات سے ممتاز کر دیا ہے۔ جو اس شریعت کے کمال بشمول جمہور ہر زمان و مکان کے لئے اس کی صدحیت و قابلیت کو بڑی تابانی سے ظاہر اور عین کرتے ہیں۔

( ) عبد الرحمن بن بطلی وہابی کوئی قاضی محمد بن عبد الرحمن بن ابوبکر کے والد ہیں عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چچا  
وہ جاتی تھے تب اس کی پیدائش ہوئی اور سنہ ۸۳ھ میں وصال ہوا۔ دیکھئے (طبقات ابن سعد، ۶-۹) (تہذیب  
الکلم، ۱: ۳۷۲)

(۲) سنن دبی (۱۳۷)، الطبقات (۶: ۴۳-۴۵)



اسی کے ساتھ ساتھ اس امت کی تاریخ علماء شریعت کی ایک ایسی ٹیم سے بھری پڑی ہے جو کچھ طور پر آسمان اجتہاد و فتویٰ کے روشن منار سے شمار کئے جاتے ہیں نیز ہمارا موجودہ دور بھی چند ایسے نادار روزگار چند و ممتاز علماء اور کہندہ مشق مقتیان سے مزین اور آراستہ ہے جو سلف صالحین کے مجتہد مقتیان کا امتداد اور تسلسل شمار کئے جاتے ہیں؛ بنا بریں ان چند و علماء کا منہج اور فتویٰ کے باب میں ان کے روشن نقوش کو نمایاں کرنا اور ان کی علمی و عملی زندگی کاغذ رائے مطالعہ کرنا بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ کیونکہ علماء کی سطح پر بالعموم اور فتویٰ کا اجتماع کرنے والوں میں بالخصوص اس کی نہایت گہری تاثیر ہے۔

بالخصوص اس دور میں جبکہ فتوں کی کثرت ہو گئی ہے۔ آزمائشوں کی تند آمدھیاں چل رہی ہیں نت نئے اور رنگ آمیز پیش آمدہ مسائل کی بھرمار ہو گئی ہے۔ نئی نئی ترقیات اور تہذیبیاں تیز تر ہو گئی ہیں۔ نیز اس زمانہ میں بہت سے بے وقوف اور پادے فتویٰ کے مقامات پر قاض ہو رہے ہیں اور عدل و حرام ٹھہرانے کی بے جا جرأت کر رہے ہیں اور فتویٰ دی کے سنے ہونے ہاتھ بڑھانے کی کوشش کر رہے ہیں۔

چنانچہ ہم کہتے ایسے بے سرو پا فتوے سنتے رہتے ہیں جن میں گلیل ہوتی ہے نہ لکام، جو حق کو زخم آلود کرنے والے اور مخلوق کی بد بختی کا پیش خیمہ ہوتے ہیں۔ ان میں شریعت کی رونق جھلکتی ہے نہ وہ دور دراز فباحتوں سے محفوظ ہوتے ہیں۔

اس سے فتویٰ کی بابت علماء سلف اور ان کے منہج پر گامزن ہمارے موجودہ دور کے علماء کے منہج سے استفادہ کی مزید تاکید ہوتی ہے۔

اس دور کے چوٹی کے نمایاں علماء میں جو تمام شرعی علوم میں عمومی طور پر اور فتویٰ کے میدان میں خصوصی طور پر آفاقی شہرت کے حامل تھے۔ ایک یگانہ روزگار علمی شخصیت بھی تھی جو

بجاء طور پر ایک فرد میں امت۔ ایک امام میں انحراف و درایت میں روش مثال اور میدان اجتہاد و فتویٰ کے شہسواروں کا آئینہ مل تھی کہ انہی امتیازی خصوصیات نے انہیں خاص اہتمام و اعتناء اور قارئین کا دل و توجہ کے زلیق بنادیا ہے۔ و:

سماتۃ الشیخ علامہ مفتی ابو عبد اللہ عبد العزیز بن عبد اللہ بن باز رحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ کی شخصیت ہے۔

سماتۃ الشیخ رحمہ اللہ کے بلند علمی مقام، فتویٰ کے میدان میں آپ کی نامگیر حیثیت، اور فتویٰ کی بابت ایک امتیازی منہج سے سرفرازی جس کی مثال اس دور میں کمرہی پائی جاتی ہے کے پیش نظر نیز میرے خیال کے مطابق اسلامی مکتبہ کو علامہ موصوف رحمہ اللہ کے علمی منہج یا مخصوص فتویٰ کی بابت آپ کے انداز و اسلوب کو نمایاں کرنے والی ایک مستقل کتاب کی ضرورت تھی! کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ سماتۃ الشیخ کے سلسلہ میں شائع ہونے والی اکثر تحریریں اور مفصل کتابیں آپ کے سوانحی گوشوں اور عام سرسری انداز بیان پر مشتمل ہیں، اس سے میں نے سوچا کہ ایک علمی استقرانی تجزیاتی منہجی رسالہ پیش کر دوں جو فتویٰ کے باب میں سماتۃ الشیخ رحمہ اللہ کے منہج کے روشن گوشوں اور ان بنیادوں کی وضاحت پر مرکوز ہو جن پر انہوں نے اپنے فتاویٰ کی بنیاد رکھی ہے، تاکہ میری جانب سے علمی تحقیق میں حصہ داری اور فتویٰ کی بابت صحیح منہج کے نمایاں کرنے میں شرکت ہو سکے جس پر ہمارے علماء کا مزین رہے ہیں، اسی طرح علم و فتویٰ کے پر شکوہ محل میں صحیح سالم اینٹ رکھی جاسکے، نیز ہم پر اپنے عمائد کے حق کی ادائیگی اور نئی نسلوں کو ان کے علم اور فتویٰ کی بابت امتیازی منہج سے رہنمائی اور ادائیگی ہو سکے۔

ہو سکتا ہے کہ اس کے ذریعہ میں ایک رسالہ پیش کر سکا جوں جو اپنے منہج میں جدید اور اپنے موضوع پر دلچسپ ہو، کیونکہ اپنے علم کی حد تک مجھے اس پہلو پر کسی سابق کتاب یا رسالہ

سے واقفیت نہیں ہے۔ اور میں نے چاہا کہ اس رسالہ کا عنوان:  
"فتویٰ کے باب میں امام ابن باز رحمہ اللہ کا انوکھا منہج" ہو۔

## موضوع کی اہمیت اور اس کے انتخاب کے اسباب

بہت سے اسباب ہیں جن سے اس موضوع کی اہمیت نمایاں اور میرے اس موضوع کے انتخاب کے محرکات کی وضاحت ہوتی ہے چند اہم اسباب حسب ذیل ہیں:  
① اس قسم کے موضوعات کی علمی حیثیت، پاس طور کہ یہ موضوع ہمارے اجلاء علماء کے روشن صفحوں کو نمایاں کرنے پر مرکوز ہے۔

② فتویٰ دی کے معاملہ کی خطرناکی و سنگینی، بالخصوص اس دور میں جبکہ ہنگامی فیصلے آمد و امور اور نت سنے سائل کی کثرت جو مئی ہے اور حوادث اور تہذیبیاں تیز تر ہو گئی ہیں، جو اس سلسلہ میں صحیح منہج کے بنیادی امور سے آگاہی کو حتمی قرار دیتے ہیں، اور سمانہ الشیخ رحمہ اللہ اسی پر گامزن تھے۔

③ سمانہ الشیخ علامہ ابن باز رحمہ اللہ کا بلند علمی مقام و مرتبہ جس سے آپ سرفراز تھے، اس طور پر کہ آپ بجا طور پر مفتی عصر اور علامہ دوراں تھے۔

④ فتویٰ کے باب میں علامہ رحمہ اللہ کے منفرد امتیازی منہج کا بیان جو اہتمام و توجہ کے لائق ٹھوس بنیادوں اور مضبوط اصولوں پر مبنی تھا۔

⑤ اسلامی مکتبہ کو ایسی مستقل کتابوں کی شدید ضرورت؛ جو علامہ موصوف رحمہ اللہ کے منہج کی روشن بنیادوں کو عمومی طور پر اور فتویٰ کے باب میں خصوصی طور پر نمایاں کریں۔

⑥ جدید تمدن کی جانب سے تکنیکی و فنانی وسائل اور معلوماتی نیٹ ورکوں کا بہاؤ اور

پھیلاؤ اور امت کے فتویٰ کے مسائل میں ان کی بے جا دخل اندازی اور فتویٰ دہی کے اس عظیم منصب میں نابالوں کی گھس پیٹھ اور آگے بڑھنے کی کوشش کے ماحول میں اس اہم مسئلہ میں صحیح منہج متعین کرنے میں سماتہ الشیخ رحمہ اللہ کو پیش کرنا ان شاء اللہ ایک روش نمونہ اور شفا دہندہ اکسیر بنا دے گا۔

④ شاید یہ رسالہ اور اس میں دیے دیگر رسائل سماتہ الشیخ رحمہ اللہ سے محبت و وفاء کی علامت اور آپ کی محکمیہ و مٹاخوانی کا عنوان شمار کئے جائیں اور اس سے آپ کے طلبہ و مجتہدین، آپ کے علم و فتویٰ کے چشمہ سے یہ آب ہونے والوں اور آپ کے منہج و اسلوب و طریقہ بالخصوص فتویٰ کے باب میں، سے استفادہ کرنے والوں پر آپ رحمہ اللہ کا کچھ حق ادھوسکے۔ یہ چند اسباب و عوامل تھے جن کی بنا پر میں نے اس موضوع کا انتخاب کیا۔ میں اللہ کے احسان و کرم کے ذریعہ اس سے توفیق و درستی کا خواستگار ہوں۔

## رسالہ کا خاکہ

رسالہ کا بنیادی خاکہ تمہید، دو فصول اور خاتمہ پر مشتمل ہے۔

❖ تمہید:

یہ سماتہ الشیخ رحمہ اللہ کے مختصر حالات زندگی پر مشتمل ہے جس میں درج ذیل عناصر ہیں:

- ① نام و نسب۔
- ② پیدائش و پرورش۔
- ③ حصول علم اور اساتذہ۔
- ④ علمی زندگی۔

⑤ صفات و اندق۔

⑥ شاگردان۔

⑦ علمی کارنامے اور تالیفات۔

⑧ وفات۔

● پہلی فصل: فتویٰ کے بیان میں:

یہ چھ مباحث پر مشتمل ہے:

① فتویٰ کی لغوی و اصطلاحی تعریف۔

② فتویٰ کا مقام اور اس کی سنگینی۔

③ فتویٰ دی کا حکم۔

④ مفتی میں مطلوبہ شرائط۔

⑤ آداب اور خوبیاں جو مفتی میں پائی جانی چاہئیں۔

⑥ فتویٰ کے بعض احکام۔

● دوسری فصل: فتویٰ کے باب میں شیخ ابن باز رحمہ اللہ کے منہج کے روشن اور نمایاں پہلو:

یہ فصل بیس مباحث پر مشتمل ہے ہر بحث میں شیخ رحمہ اللہ کے منہج کے ایک روشن پہلو کا

بیان ہے، جو حسب ذیل ہیں:

① دلیل کی اتباع، ورتقلید سے اجتناب و دوری۔

② سند و متن کے اعتبار سے حدیث کی صحت کا اہتمام۔

③ صحابہ رضی اللہ عنہم کے آثار اور سلف صالحین رضی اللہ عنہم کے عمل پر اعتماد۔

④ روایت و درایت و وفول کا اہتمام۔

- ⑤ اصولی قواعد سے استدلال اور مقاصد شریعت کی رعایت۔
- ⑥ احکام کی شرعی غلطیوں اور زمان و مکان کے احوال کی تبدیلی کا پاس و لحاظ۔
- ⑦ آسانی فراہم کرنے اور تسامح کے بغیر مشقت دور کرنے کی بابت شرعی قواعد کا اعتبار۔
- ⑧ فتویٰ میں اہل علم سے مشورہ لینا اور تجربہ کاروں سے استفادہ کرنا۔
- ⑨ اجتماعی اجتہاد کو پنانا اور اس کی دعوت دینا۔
- ⑩ عالمگیریت اور نت نئے اور نئی پیش آمدہ مسائل میں اجتہاد کرنا۔
- ⑪ عقیدہ کے مسائل پر خصوصی توجہ اور تکریر۔
- ⑫ معاشرتی اور اخلاقی مسائل کا اہتمام۔
- ⑬ فتویٰ کو دعوت و تربیت سے جوڑنا اور ملانا۔
- ⑭ اجتماعیت اور اتحاد و اتفاق کی ترویج اور جستجو۔
- ⑮ باریک بینی اور مسئلہ کی حیثیتوں کو سمجھنا اور ان میں تفصیل کرنا۔
- ⑯ مسئلہ کی دولوک و ضماحت، اور اختلافات میں دوسہ سے احتراز۔
- ⑰ توقف اور شدید احتیاط اور مشتبہ مسائل میں احتوط پر عمل۔
- ⑱ دلیل واضح ہو جانے پر فتویٰ میں ثبات و پختگی، اور محتاط پر رد کرنا۔
- ⑲ محتاط علماء کے ساتھ ادب کا برتاؤ اور ان کے ساتھ اچھا سلوک رکھنا۔
- ⑳ اجتہادی مسائل جن میں نقص نہ ہو مخالفت کرنے والے پر نیکر نہ کرنا۔

✽ خاتمہ:

اس میں وہ نمایاں نتائج ہیں جن تک میں پہنچ سکا ہوں، اور ساتھ ہی اس میدان میں بعض اہم مشوروں اور وصیتوں کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

## رسالہ کا منہج اور طریقہ کار

رسالہ کا منہج حسب ذیل مراحل سے آراستہ ہے:

① سمانہ شیخ رحمہ اللہ کے شائع شدہ مجموعہ فتویٰ سے فتویٰ کی بابت آپ کے طریقہ منہج کی تلاش و جستجو اس اعتبار سے کہ وہ آپ کے فتاویٰ کے حصہ و شمار اور فتویٰ کے سلسلہ میں آپ کے منہج کی وضاحت میں بنیادی مصدر و مرجع ہے۔

② شیخ رحمہ اللہ کی مطبوعہ کتب و رسائل اسی طرح آپ کی آواز میں رکارڈ شدہ فتاویٰ یا متخصصین اور طلبہ علم کے مابین آپ کے فتویٰ کے منہج کے بارے میں جو کچھ مشہور و متداول ہے اس سے استفادہ کرنا۔

③ شیخ رحمہ اللہ کی زندگی کے بارے میں لکھی گئی کتب، رسائل اور محدثت کا مراجعہ کہ یہ فتویٰ کی بابت شیخ رحمہ اللہ کے منہج کے سلسلہ میں عظیم مراجع شمار کئے جاتے ہیں۔

④ میں شیخ رحمہ اللہ سے سادہ تمام فتاویٰ کے امائد کا دعویٰ تو نہیں کر سکتا، البتہ میں نے فتویٰ کی بابت بعض نمونوں اور مثالوں کی روشنی میں آپ کے منہج کے روشن اصولوں کے ذکر کرنے کا خاص اہتمام کرنا چاہا ہے۔

⑤ میں فتویٰ میں شیخ رحمہ اللہ کی بات لفظ بہ لفظ نقل کرنے کا اہتمام کروں گا، اور اصل منہج ثابت کروں گا جو میرا مقصود ہے، اور اس سلسلہ میں توثیق اور حوالہ کے ساتھ مختصر مثالوں پر اکتفا کروں۔

⑥ میں 'آپ کے منہج کے بیاں میں جس اصل پر گفتگو کروں گا اس کی مثال میں' کثرت کے پیش نظر اور اختصار کی غرض سے چند نمونوں اور مثالوں ہی پر اکتفا کروں گا۔

- ⑤ اگر شیخ محمد اہل نے دوسری کتابوں سے اقتباسات یا دوسرے علماء کے مذاہب نقل کئے ہوں گے تو میں ان کے مؤلفین کی معتبر کتابوں کی طرف اشارہ کروں گا۔
  - ⑥ رسالہ میں آنے والے علمی مسائل کی ان کے معتبر مصادر سے علمی تخریج و توثیق۔
  - ⑦ سورت کے نام اور آیت نمبر کے ساتھ قرآنی آیات کی تخریج۔
  - ⑧ اصلی مصادر سے احادیث و آثار کی تخریج۔
  - ⑨ شخصیات کی مختصر سوانح سوائے مشہور لوگوں کے۔
  - ⑩ میں نے رسالہ کے اخیر میں کئی فہرستیں بنائی ہیں جو چھ فہرستیں پر مشتمل ہیں: آیات کی فہرست، احادیث کی فہرست، آثار کی فہرست، شخصیات کی فہرست، مراجع کی فہرست اور موضوعات و مضامین کی فہرست<sup>(۱)</sup>۔
- یہ نمایاں خصوصیات اور پہلوئیں جنہیں میں نے اس رسالہ میں اپنا یا ہے، میں اللہ عز و جل سے توفیق و اندھ اور راستی و درستی کا خواستگار ہوں۔ یقیناً وہ سب سے بہتر ذات ہے جس سے مانگا جائے اور نہایت کرم واد ہے جس سے امید و اہست کی جائے۔



(۱) یہ کتاب ہے ترجمہ سرو آفتاب فہرست، فہرست موضوعات و مضامین پر اکٹھا کیا گیا ہے [مزید]



## تمہید

سماتۃ الشیخ علامہ ابن باز رحمۃ اللہ  
کے مختصر حالات زندگی

- ① نام و نسب
- ② پیدائش و پرورش
- ③ حصول علم اور اساتذہ
- ④ علمی زندگی
- ⑤ صفات و اخلاق
- ⑥ شاگردان
- ⑦ علمی کارنامے اور تالیفات
- ⑧ وفات

## تمہید

سماتۃ الشیخ علامہ ابن باز رحمہ اللہ کے مختصر حالات زندگی

### ① آپ کا نام و نسب:

آپ ابو عبد اللہ عبد العزیز بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن محمد عبد اللہ آل باز ہیں۔

### ② آپ کی پیدائش و پرورش:

شیخ رحمہ اللہ کی پیدائش ماہ ذی الحجہ ۱۳۳۰ھ میں ریاض میں ہوئی اور آپ حصول علم کے آغاز میں پینا تھے۔ پھر ۱۳۴۶ھ میں آپ کی دونوں آنکھوں میں مرض لاحق ہو جس کے سبب آپ کی بینائی کمزور ہو گئی<sup>(۱)</sup> اور بالآخر یکم محرم سنہ ۱۳۵۰ھ کو آپ کی بینائی مکمل ختم ہو گئی۔ ہم اللہ جل و علا سے دعا گو ہیں کہ آخرت میں آپ کو اس کا نیک بدلہ عطا فرمائے اسی طرح آپ کی پرورش بھی ریاض شہر ہی میں ہوئی۔ وہیں پلے بڑھے اور وہاں کے علماء سے کسب فیض کیا۔

### ③ حصول علم اور آپ کے اساتذہ و مشایخ:

شیخ رحمہ اللہ نے بچپن ہی سے تعلیم کا آغاز کیا۔ اور بلوغت سے پہلے ہی قرآن کریم حفظ کر لیا۔ پھر ریاض کے بہت سے علماء کے ساتھ شرعی اور عربی علوم حاصل کرنا شروع کیا۔ جن میں

(۱) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات مشکوٰۃ (۱/۹۰) جواب میں یہ سوال امام تالیف محمد رحمہ۔ ایت محمد بن موسیٰ ص (۳۳)۔

سے چند مشہور علماء یہ ہیں<sup>(۱)</sup>:

۱۔ سناۃ الشیخ محمد بن ابراہیم بن عبد اللطیف آل شیخ رحمہ اللہ آپ ان کے حلقوں سے تقریباً دس سال تک پابندی سے وابستہ رہے اور ان سے تمام شرعی علوم سیکھے، سنہ ۱۳۴۷ھ سے ۱۳۵۷ھ تک۔ یہاں تک کہ شیخ کی جانب سے آپ کو قاضی مقرر کیا گیا۔

۲۔ شیخ محمد بن عبد اللطیف بن عبد الرحمن بن حسن بن شیخ محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ۔

۳۔ شیخ صالح بن عبد العزیز بن عبد الرحمن بن حسن بن شیخ محمد بن عبد الوہاب (قاضی ریاض) رحمہم اللہ۔

۴۔ شیخ سعد بن محمد بن عتیق (قاضی ریاض)۔

۵۔ شیخ محمد بن فارس (بیت المال ریاض کے وکیل)۔

۶۔ شیخ سعد وقاص بخاری (علماء مکہ میں سے ہیں) ان سے ۱۳۵۵ھ میں تجوید کا علم ماسل گیا۔

اساتذہ تہم علم و کوائف اور نیک جزا عطا فرمائے، اور ان پر اپنی رحمت و رضا مندی کا سایہ فرمائے۔

### ③ آپ کی علمی زندگی:

سناۃ الشیخ محمد رحمہ اللہ خراج کے حلقہ میں سنہ ۱۳۵۷ھ تا ۱۳۷۱ھ قاضی و راجع منصب پر فائز رہے، اور ۱۳۷۲ھ میں معہد علمی ریاض میں علوم توحید و فقہ کے تدریسی فرائض انجام دیا،

(۱) دیکھئے الامحاری فی ترقیہ اہل یار الشیخ محمد ص (۹۲-۱۱۲) و مجموعۃ فتاویٰ و مقالات مقبولہ (۱-۹) و التلوی

الوجیز رحمہ اللہ ص ۱۳۱-۱۳۳، و امامہ المصنف رحمہ اللہ ص ۱۳۱-۱۳۳، و امامہ المصنف رحمہ اللہ ص ۱۳۱-۱۳۳

پھر کلید میں ۱۳۸۰ھ تک تدریسی کام انجام دیتے رہے۔

اس کے بعد سنہ ۱۳۸۱ھ میں جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کے افتتاح کے وقت اس کے صدر سماتہ الشیخ محمد بن ابراہیم کے نائب کی حیثیت سے جامعہ اسلامیہ منسلک ہوئے۔ دوسرے سنہ ۱۳۹۰ھ تک اسی منصب پر فائز رہے۔ یہاں تک کہ ۱۹ ۹ ۱۳۹۰ھ (۱۷ ۱۱ ۱۹۷۰ء) میں آپ کو جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کا صدر مقرر کئے جانے کا شای فرما دیا گیا اور اس منصب پر آپ ۱۳ ۱۰ ۱۳۹۵ھ تک فائز رہے۔

پھر ۱۳ ۱۰ ۱۳۹۵ھ کو آپ کو کئی تحقیقات و افتاء و دعوت و ارشاد کے شعبوں کا عمومی صدر (وزیر کے درجہ میں) مقرر کئے جانے کا شای حکم جاری ہوا۔

اور پھر ۱۴۱۶ھ میں سماتہ الشیخ محمد اہل کو مملکت سعودی عرب کا مفتی امام اور علمی ریسرچ اور افتاء کا صدر بنادیا گیا<sup>(۱)</sup>۔

### شیخ کے چند نمایاں علمی و دعوتی کارنامے:

شیخ محمد اہل کی علمی سطح پر امت کی فکر مندئی اور سہ فہرست: توحید و عقیدہ کے مسئلہ کا اہتمام اور ایک مسلمان پر اس کے دین کے مسائل میں ہونے والی پیچیدگیوں کی وضاحت، روشنی برصغیر سے بھی زیادہ مشہور ہے۔ چنانچہ چند اہم ذمہ داریاں جو آپ نے بھائیں درج ذیل ہیں:

۱۔ کبار علماء بورڈ سعودی عرب کی صدارت، دائمی کئی برائے علمی تحقیقات و افتاء کی صدارت، رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ کی تاسیسی کونسل کی صدارت، بین الاقوامی پیری کونسل برائے مساجد رابطہ عالم اسلامی کی صدارت، اسلامی فقہ کونسل رابطہ عالم اسلامی کی صدارت،

(۱) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات سنوۃ (۱۴۰۱) دو مقامات ص ۱۱۱ تا ۱۱۲ سفر الزہراء فی (۱۱)۔

پیریہ کونسل جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کی ممبری اور اعلیٰ کئی برائے اسلامی دعوت مملکت سعودی عرب کی ممبری۔

۲۔ حد کے دین کی خدمت کے لئے اسلامی پروژیکٹس کے قیام میں مدد اور اس کی دعوت، جیسے مسجد، اسلامی مراکز، اور مملکت و بیرون مملکت قرآن کریم اور عربی زبان کی تعلیم کے مدارس کی تعمیر اور دنیا کے مختلف گوشوں میں داعیان حق کی کفالت و سرپرستی۔

۳۔ شیخ رحمہ اللہ کو دعوت الی اللہ کے میدان میں آپ کی نمایاں کوششوں، سلامی تعلیم، تحقیقات و ریسرچ اور افتاء کے میدان میں آپ کی جدوجہد اور دنیا بھر میں اسلام اور مسلمانوں کے مسائل پر آپ کی خاص توجہ اور فکر مندی پر سنہ ۱۴۰۲ھ مطابق ۱۹۸۲ء میں شاہ فیصل عالمی ایوارڈ (کوشہ اسلامی خدمت) سے نوازا گیا۔

۴۔ سی طرح شیخ رحمہ اللہ نے مملکت سعودی عرب میں منعقد ہونے والی کئی عالمی کانفرنسوں کی صدارت بھی فرمائی، جس سے آپ کے لئے بہت سے دعاوت، علماء، اسلامی دعوت کے میدان کی نمایاں شخصیات سے رابطہ اور دنیا کے گوشہ گوشہ میں مسلمانوں کے حالات سے آگاہی کے راستے ہموار اور آسان ہوئے<sup>(۱)</sup>۔

### ⑤ آپ کے صفات اور اخلاق کریمانہ:

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہمارے شیخ رحمہ اللہ کو فطری طور پر کچھ ایسی منفرد طبیعت، کریمانہ اخلاق اور شریفانہ خوبیوں سے نوازا تھا، جو کسی دوسرے شخص میں کم ہی اکٹھا ہوتی ہیں، آپ کی

(۱) شیخ کے کارناموں کے سبب دیکھئے: الانجاری - رحمہ اللہ بار، شیخ رحمہ اللہ (۱۹۶۶-۲۲)، والٹون الویز:

۱ عبدالحی بن عبدالمطلب (۱۳-۱۸) و جواہر میں یہ ۱۵۱ سال ہیں، احمد ص (۳۵-۳۸)

چند مشہور خوبیاں حسب ذیل ہیں:

الف۔ تواضع وانکساری:

سماتہ الشیخ حماد توضع وانکساری کی ایک نمایاں مثال تھے۔ ہمیں طور کہ آپ اپنی ذات کی کوئی فضیلت محسوس کرتے تھے نہ آپ کو لوگوں میں کسی امتیاز کی کوئی خواہش تھی۔ بلکہ آپ فقراء سے محبت کرنے والے اور ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے اور کھانے پینے کے جویا تھے۔

آپ کے تو ضلع کی مثالوں میں سے ایک مثال یہ ہے کہ جب آپ کسی مسجد میں نماز پڑھتے جس میں باخود متعین امام ہوتا تو امام کے شدید اصرار کے باوجود بھی امامت فرمانے سے انکار کرتے تھے<sup>(۱)</sup>۔

اسی طرح ایک مثال یہ ہے کہ آپ اپنے نام سے مدرسوں اور سڑکوں وغیرہ کا نام رکھنا ناپسند کرتے تھے اور کچھ دوسرے ناموں کا مشورہ دیتے تھے جنہیں آپ زیادہ مناسب سمجھتے تھے<sup>(۲)</sup>

اسی طرح ایک مثال یہ بھی ہے کہ آپ اپنی مدح و ستائش ناپند کرتے تھے، جب آپ کا کوئی چاہے والد آپ کو غلط لکھتا اور آپ کی مدح و تعریف سے شروع کرتا تو آپ افسوس سے سر ہانے لگتے اور کہتے: اللہ المستعالم (اللہ ہی مددگار ہے) اہم ہمارے ساتھ غفور و مہربان کا معاملہ فرمائیے یہ بات چھوڑو آگے اصل مقصود پہنچو، دیکھا جاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) بیٹھے جو سمن میر کا نام: (۱۳۲)

(۲) دیکھئے۔ سابقہ مرجع میں (۱۴۰)۔

(۳) دیکھئے: سابقہ مرجع ص (۱۵۳-۱۵۴)۔

ب۔ عفت اور سادگی:

سماتہ الشیخ رحمہ اللہ بڑے سادہ طبیعت، خود دار اور پست اخلاق سے برتر تھے۔ اس کی مثالیں بکثرت ہیں چند حسب ذیل ہیں<sup>(۱)</sup>:

۱۔ سماتہ الشیخ رحمہ اللہ کے جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کے دور صدارت میں ذمہ داران امور محکمات فقہیہ اللہ نے آپ کے لئے ایک مکان خریدنے کا حکم دیا، جب کارروائی کی تکمیل اور آپ کے نام سے رجسٹریشن کا وقت آیا تو آپ نے اسے اپنے نام سے کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا: وثیقہ صدر جامعہ کے نام بنایا جائے۔ جب تک میں موجود ہوں گا اس میں رہوں گا، اور جب منتقل ہو جاؤں گا تو اس میں میرے بعد والا رہے گا۔

۲۔ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ آپ نے وزیر مالیت کو خط لکھا اور ان سے کہا کہ: مہمانوں کی کثرت کے سبب مجھے پیسوں کی سخت ضرورت پیش آگئی ہے؛ لہذا امید کرتا ہوں کہ مجھے اتنی مقدار قرض دیدیا جائے، میں اسے ماہانہ قسطوں میں واپس لوٹا دوں گا جسے میری تنخواہ سے وضع کر دیا جائے گا، اور ایسا ہی ہوا، حالانکہ آپ کے لئے ممکن تھا کہ آپ کسی کو دیکھتے جو آپ کی طرف سے یہ بار اٹھالیتا۔

ج۔ حدیث احتیاط اور تقویٰ:

سماتہ الشیخ رحمہ اللہ دور و نزدیک کے یہاں شدت احتیاط اور شبہات سے دور رہنے کی خوبی سے معروف تھے۔ اس کی کئی مثالیں ہیں<sup>(۲)</sup>:

۱۔ جب آپ کے پاس کوئی ضرورت مند آتا اور آپ سے اپنی مجبوری کی شکایت کرتا، اور اس

(۱) دیکھئے ج ۱ ص ۱۵۳ تا ۱۵۴، ج ۲ ص ۱۵۱ تا ۱۵۳۔

(۲) دیکھئے سوانح ص ۱۵۷ تا ۱۶۳۔

کے پاس معروف مشائخ کا کوئی وضاحتی ثبوت نہ ہوتا تو آپ فرماتے: اسے سوید و سوبیا تین سو دید و، اور کہتے کہ: اگر میں پیسے کی مقدار تین سو تک متعین کروں تو میرا اپنا ذاتی اکاؤنٹ مراد ہے۔ البتہ دیگر محضین کی جانب سے آنے والے زکاۃ و صدقات کے اکاؤنٹ کا معاملہ یہ تھا کہ آپ اس میں سے کچھ بھی خرچ نہیں کرتے تھے تا آنکہ آپ کے یہاں شرعی دلیل سے اس کی محتاجی ثابت ہو جائے۔

اسی طرح امام موصوف رحمہ اللہ کسی کا یہ یہ تحفہ لینے سے امتیاز کرتے تھے، اور اگر قبوں کریتے تو اس کی سٹائی کرتے تھے، اور کہتے تھے: کہ اگر سو ریل کے برابر ہو تو اسے دو سو دید و۔

اسی طرح علامہ رحمہ اللہ ریڈیو وغیرہ پر پیش کئے گئے ہر دگر امول کا کوئی معاوضہ نہیں لیا کرتے تھے۔

### د- سخاوت و فیاضی:

شیخ رحمہ اللہ فطری طور پر بچپن ہی سے مہمانوں سے محبت، ال کی نصیحت اور ان کے سے دروازہ کھلا رکھنے کے عادی تھے، اور آپ مہمانوں کی خدمت میں پیش کرنے کے لئے بازار میں موجود سب سے عمدہ میوے، بھجریاں اور دیگر کھانے خریدنے کی وصیت فرماتے تھے، اور جب کوئی آپ کے پاس آتا یا آپ کو سلام کرتا تو آپ نہایت تواضع اور انکساری سے پیش آتے، اور آپ اپنے مہمانوں کو دینے ہوئے مقررہ وقت کی پابندی کے بڑے فکر مند رہتے تھے، اور اپنے مہمان سے پہلے پینچتے تھے تاکہ اس کا استقبال کر سکیں۔ اور آپ تنہا کھانا کھانے میں لذت نہیں پاتے تھے، اسی لئے سماتہ شیخ رحمہ اللہ جب بھی دوپہر یا رات کا کھانا تناول کرتے تو آپ کے ساتھ دسترخوان پر کچھ لوگ ضرور موجود ہوتے۔



اور آپ دسترخوان سے نہیں اٹھتے، تا آنکہ اپنے مہمانوں کے بارے میں پوچھ جیتے: کہ کیا وہ ٹھہ گئے؟ جب آپ کو بتایا جاتا کہ وہ داخلہ گئے ہیں، تب آپ اٹھتے، تاکہ ان سے پہلے اٹھ کر ان کے لئے جلد بازی کا سبب نہ بن جائیں، اور آپ مہمانوں کی کثرت سے استقامت اور ابھمن محسوس نہیں کرتے تھے نہ ہی اپنا تک آنے والے ملاقاتیوں سے جو آپ کے شمار میں نہ تھے، اپنی طبیعت میں غلی محسوس کرتے تھے بلکہ آپ انہیں خوش آمدید کہتے تھے اور اپنائیت سے پیش آتے تھے<sup>(۱)</sup>۔

### ⑤ شاگردان:

سماتۃ الشیخ ابن باز رحمہ اللہ نے اپنے پیچھے بے شمار طلبہ و شاگردان کو چھوڑا، جن کا شمار مشکل ہے، البتہ میں ان میں سے چند مشہور ترین شاگردان کا ذکر کرتا ہوں:

۱۔ سماءۃ الشیخ مفتی عام، صدر کبار علماء، بورڈ اور صدر داعی کبلی برائے علمی تحقیقات و اقامہ علماء ابو عبد اللہ عبد الرحمن بن عبد اللہ آل شیخ حفظہ اللہ۔

۲۔ سماءۃ الشیخ صدر علی کونسل برائے قضاء، علامہ ابو محمد صالح بن محمد الحمید ان۔

۳۔ سماءۃ الشیخ محمد بن صالح بن عثیم رحمہ اللہ، معروف علامہ وقت۔

۴۔ علامہ اصولی، ممبر کبار علماء، بورڈ الشیخ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن خدیان رحمہ اللہ۔

۵۔ معالی الشیخ ڈاکٹر عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، جنرل سکیورٹی رابطہ عام اسلامی۔

۶۔ معالی الشیخ راشد بن صالح بن خثیم، ایڈوائزر شاہی دیوان۔

۷۔ معالی الشیخ علامہ صالح بن فوزان بن عبد اللہ الفوزان، ممبر کبار علماء، بورڈ و ممبر داعی کبلی

برائے علمی تحقیقات و فتویٰ۔

۸۔ علامہ فقیہ شیخ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن جبرین رحمہ اللہ، سابق ممبر فتویٰ کمیٹی۔

۹۔ فضیلۃ الشیخ علامہ ابو عبد الرزاق عبد المحسن ابن حمد العباد، استاذ جامعہ اسلامیہ مدینہ

منورہ۔

۱۰۔ فضیلۃ الشیخ عبد الرحمن بن ناصر البزاک، استاذ عقیدہ و کلیۃ اصول الدین، ریاض۔

۱۱۔ فضیلۃ الشیخ عبدالعزیز بن عبد اللہ الرامحی، استاذ عقیدہ و کلیۃ اصول الدین، ریاض۔

۱۲۔ آپ کے صاحبزادے شیخ احمد بن عبدالعزیز بن باز، پچکر کلیۃ الشریعہ، ریاض۔

اور ان کے علاوہ بہت سے شاگردان ہیں، اللہ ان کے ذریعہ نفع پہنچے اور ان کی طرف سے شیخ رحمہ اللہ کو نیک بدلہ عطا فرمائے<sup>(۱)</sup>۔

## ⑥ علمی کارنامے اور کتابیں:

سنتہ الشیخ رحمہ اللہ نے علمی کتابیں تالیف فرمائیں جن سے داخل اور بیرون مملکت

مسلموں کو فائدہ پہنچا اور پہنچ رہا ہے، ان میں سے چند نمایاں تالیفات حسب ذیل ہیں:

۱۔ النوائد الجلیہ فی المباحث الغرضیۃ: الطبعة السلفیۃ، قاہرہ، ۱۳۵۸ھ۔

۲۔ تحقیق وادیاناح للکثیر من مسائل الحج والعمرة والزیارة علی ضوء الکتاب و السنة: مطابع

الریاض، ریاض، ۱۳۷۳ھ۔

۳۔ الشیخ محمد بن عبد الوہاب (دعوت و سیرت): الدار السعدیۃ للنشر، جدہ، ۱۳۸۵ھ۔

(۱) شیخ کے شاگردان کے لئے، کئی اہل حق و سیدہ نے عہدہ امجدی بنی ناصر بن باز میں (۳۳-۳۶) والا حجازی

ترجمہ الامام ابن باز رحمہ اللہ (۱۱۷-۱۹۹)

- ۴۔ اتحد یمن البدع (چار مفید رسائلے): مکتبۃ الریاض الحدیثہ، ریاض، ۱۴۰۲ھ۔
  - ۵۔ المدعوۃ الی اللہ وأخلاق الدعاء والتأمن علیہا، الجمعیۃ الاسلامیۃ بالمدینۃ، طبعہ ۳، المدینۃ المنورۃ، ۱۴۱۰ھ/۱۹۹۰ء۔
  - ۶۔ حکم السفور والکجب ونکاح الغفار فی الکتاب واستتار دار السنۃ، قاہرہ، ۱۴۰۶ھ/۱۹۸۶ء۔
  - ۷۔ نقد القومیۃ العربیۃ علی ضوء الاسلام والواقع: دار الشاہد الاسلامیۃ، قاہرہ، ۱۴۳۸ھ/۱۹۶۰ء۔
  - ۸۔ نقد الشریکۃ: (بدناشر) ۱۳۸۱ھ ۱۹۶۱ء۔
  - ۹۔ تصحیح وتبیین: مطبعۃ الحکومت، طبعہ ۳، مکہ مکرمہ، ۱۳۸۵ھ۔
  - ۱۰۔ فتح الحجۃ بشرح کتاب التوحید (مشترک) الرباط: المکتب العلمی السعودی، ۱۴۰۴ھ ۱۹۸۴ء۔
  - ۱۱۔ موقف الاسلام من الیہود وفنسل الجہد فی سبیل اللہ: الدار السعودیۃ للنشر والتوزیع، ریاض، ۱۴۰۸ھ/۱۹۸۸ء۔
  - ۱۲۔ مدد ان ماکمہ احراق: مرکز المخطوطات والتراث والوثائق، ریاض، ۱۴۱۵ھ۔
- یہ چند کتابیں ہیں، اور اسی کے ساتھ مجموع فتاویٰ ومقالات متنوعہ، جو بیس جلدوں تک پہنچ چکا ہے<sup>(۱)</sup>۔

(۱) دیکھئے مجموع فتویٰ ومقالات متنوعہ (۱۲/۱۱) وجواب میں سہ ۱۶ نامہ اس کا اور محمد امجد، ص (۵۱ ۵۵)۔ رقت الحمد اس کی تیس جلدیں مطبوع و ممدوں میں (مترجمہ)۔

Ⓐ وقت:

سمتہ الشیخ رحمہ اللہ بوقت فجر بروز جمعرات ۱۲۷۱ھ کو تقریباً نوے سال کی عمر میں، عزت و شرافت، قربانیوں اور اعمال صالحہ سے لبریز زندگی کے بعد وفات پائے۔ اور آپ کی نماز جنازہ بروز جمعہ ۱۲۷۱ھ کو مسجد حرام مکہ مکرمہ میں پڑھی گئی (۱)۔

اللہ تعالیٰ ہمارے شیخ پر رحم فرمائے اور اسلام اور مسلمانوں کے سے پیش کردہ آپ کی قربانیوں پر آپ کو جزائے خیر دے۔ اور ہمیں ان کے اور جن سے ہم محبت کرتے ہیں ان کے ساتھ علین میں اکٹھا فرمائے، جنتک وہ بڑا سخی اور کم نواز ہے۔



(۱) دیکھئے حوالہ کتاب میرۃ الامامہ: مجلد اول صفحہ (۵۶۲-۵۶۱)۔ اقبال الوسیع، عبدعزیز، میں نامصرین، پارہ ص (۱۰۸)۔

# پہلی فصل فتویٰ کے بیان میں

یہ حسب ذیل مباحث پر مشتمل ہے:

- ① فتویٰ کی لغوی و اصطلاحی تعریف
- ② فتویٰ کا مقام اور اس کی سنگینی
- ③ فتویٰ دی کا حکم
- ④ مفتی میں مطلوبہ شرائط
- ⑤ آداب اور خوبیاں جو مفتی میں پائی جانی چاہئیں
- ⑥ فتویٰ کے بعض احکام

# پہلی فصل

## فتویٰ کے بیان میں

### پہلا بحث

### فتویٰ کی لغوی و اصطلاحی تعریف

#### فتویٰ کی لغوی تعریف:

فتویٰ فتی اور فتو سے ماخوذ ہے، اس کے معنی کھوسے اور واضح کرنے کے ہیں، کہا جاتا ہے: "افتناه فی الامر" (مسی مسئلہ میں اسے فتویٰ دیا) جب کوئی معاملہ واضح کر دے یہ "فتواء" کے معنی میں اسم مصدر ہے، جس کی جمع فتاویٰ اور فتاویٰ آتی ہے، کہا جاتا ہے: "افتبہ فتویٰ وفتیا" جب آپ کسی کو اس کے سوال کا جواب دیدیں، اور "فتیا" شکل احکام کی وضاحت کو کہتے ہیں۔

اسی طرح کہا جاتا ہے: "افنت هلاماً رؤياً راهاً" (میں نے فہم کے دیکھے ہوئے خواب میں فتویٰ دیا) جب آپ اس کے خواب کی تعبیر کر دیں، اور اسی سے لہجہ بھانہ و تعالیٰ کا حکایتی فرمان ہے:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَمَّا لَأَ فَتَوَى فِي رُؤْيَايَ﴾ [سورہ: ۱۳۳]۔

اسے دربار یو امیر سے اس خواب کی تعبیر بتلاؤ۔

اور کبھی یہ لفظ مطلق سوال کے معنی میں آتا ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿فَاسْتَفِيهِمْ أَهُمْ شَدُّ حَقًّا أَمْ مِنْ حَقِّكَ﴾ [المائدات: ۱۱]۔

ان کافروں سے پوچھو تو کہ آیا ان کا پیداکرنا زیادہ دشوار ہے یا (ان کا) جنمیں ہم نے  
(ان کے علاوہ) پیدا کیا؟

مفسرین فرماتے ہیں: یعنی ان سے سوال کرو<sup>(۱)</sup>۔

اور فتویٰ فاء پذیر اور پیش دونوں کے ساتھ جبکہ قتیام صرف پیش کے ساتھ استعمال ہوتا

ہے اور مفتی: شرعی حکم کی وضاحت کرنے والے عالم دین کو کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

**فتویٰ کی اصطلاحی تعریف:**

شرعی مسئلہ پوچھنے والے کے لئے دلیل کے ساتھ شریعت کے حکم کی وضاحت کرنا فتویٰ

کہلاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔



(۱) دیکھئے فقیر ابن شیر (۷۷) (۵)

(۲) دیکھئے سب سب سادۃ فتی، (۱) السیاحۃ الغریبۃ الحدیث، (۳) (۳۱)۔

(۳) دیکھئے صولۃ الخواص والاسکافی، ابن حجران ص (۳)

## دوسرا بحث

### فتویٰ کا مقام اور اس کی سنگینی

اس میں شک نہیں کہ اللہ کے دین میں فتویٰ کا بڑا عظیم مقام ہے اور یہ چیز حسب ذیل پہوؤں سے واضح ہوتی ہے:

① اللہ تعالیٰ نے خود اپنے بندوں کو فتویٰ دیا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَرَبِّسْتَ قَوْلَكَ فِي الْمَسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُقَيِّمُكُمْ وَيَهْدِي﴾  
النور ۱۲۷۔

آپ سے عورتوں کے بارے میں حکم دریافت کرتے ہیں، آپ کہہ دیجئے کہ خود اللہ ان کے بارے میں حکم دے رہا ہے۔  
نیز ارشاد ہے:

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُقَيِّمُكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ النور ۱۷۰۔

آپ سے فتویٰ پوچھتے ہیں، آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ (خود) تمہیں کلالہ کے بارے میں فتویٰ دیتا ہے۔

② نبی کریم ﷺ اس منصب کو اپنی زندگی میں نبھائے ہوئے تھے، اور یہ آپ کی رسالت کا تقاضہ تھا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ ذمہ داری دی تھی اور آپ کو اس شرف سے نوازا تھا، جیسا کہ اللہ عزوجل کا ارشاد گرامی ہے:



﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿[النحل: ۴۴]۔

یہ ذکر (کتاب) ہم نے آپ کی طرف اتارا ہے کہ لوگوں کی جانب جو نازل فرمایا گیا ہے آپ اسے کھول کھول کر بیان کر دیں۔ شاید کہ وہ غور و فکر کریں۔  
 ہذا مفتی وضاحت و بیان کی ذمہ داری نبھانے میں جی کریم علیہ السلام کا بائیں ہاتھ ہے۔ پھر نبی کریم علیہ السلام کے بعد یہ بائیں ہاتھ آپ پر ہے۔ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ بائیں ہاتھ علماء کرام کے ذمہ آئی۔

۵) فتویٰ کا موضوع اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے احکام کی وضاحت اور لوگوں کے افعال پر ان کی تطبیق ہے۔

اسی نے امام ابن القیم رحمہ اللہ نے مفتی کو بادشاہ کی جانب سے دستخط کرنے والے وزیر کے درجہ میں قرار دیا ہے۔ فرماتے ہیں:

”جب بادشاہوں کی جانب سے دستخط کرنے کے منصب کا مقام ایسا ہے کہ اس کی فضیلت کا انکار کیا جاسکتا ہے۔ اس کی قدر سے لاعلمی اختیار کی جاسکتی ہے۔ بلکہ وہ ایک علیٰ مقدمہ مرتبہ ہے۔ تو زمین و آسمانوں کے رب کی جانب سے دستخط کے منصب کا کیا کہنا“ (۱)۔

اور امام نووی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے (۲) کہ مفتی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے دستخط کرنے والا ہے۔

اور یہ چیز جہاں فتویٰ کے مقام و مرتبہ پر دلالت کرتی ہے۔ وہیں اس سے فتویٰ کی خطرناکی

(۱) دیکھئے اعلام التوحید، (۱۰/۱)۔

(۲) دیکھئے المنہج شرح المنہج، (۷۳/۱)۔

کا بھی پتہ چتا ہے؛ اسی سے ملت مائین جتنیہ فتویٰ سے بہت گجراتے تھے۔ چنانچہ جس سے بھی کوئی فتویٰ پوچھا جاتا تھا وہ یہی پاستا تھا کہ اس کا بھائی فتویٰ دے کر اس کی طرف سے کافی ہو جائے؛ کیونکہ وہ فتویٰ کا مقام اور اللہ کے دین میں اس کی سنگینی و خطرناکی سے بخوبی واقف تھے۔ اس سے کہ علم کے بغیر فتویٰ دینا حرام ہے؛ کیونکہ بدعم فتویٰ دینا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ پر جھوٹ بولنے اور اسی طرح لوگوں کو گمراہ کرنے کو شامل ہے۔ اور یہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ جیسا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْأَشْرَ وَالْبَغْيَ يَعْتِزُّ الْكَافِرُ وَالْكَافِرُ كُنَّا بِأَلَلِهِ مَا لَكُمْ بِتَرْكِهِ يَوْمَ سُلْطَانًا وَأَلَّا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [الاحزاب: ۲۳]۔

آپ فرمائیے کہ، البتہ میرے رب نے صرف حرام کیا ہے ان تمام فحش باتوں کو جو علانیہ ہیں اور جو پوشیدہ ہیں اور ہر گناہ کی بات کو اور ناحق کسی پر عہم کرنے کو اور اس بات کو کہ تم اللہ کے ساتھ کسی ایسی چیز کو شریک ٹھہراؤ جس کی اللہ نے کوئی سند نازل نہیں کی اور اس بات کو کہ تم لوگ اللہ کے ذمے ایسی بات لگا دو جس کو تم جانتے نہیں۔

چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بلا علم اللہ کے بارے میں بولنے کو فواحش، عہم و زیادتیاں اور اللہ عزوجل کے ساتھ شرک کرنے کے ساتھ ملایا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اسی طرح ہی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِرَاعًا يَنْتَرَعُهُ مِنْ صُدُورِ الْعُلَمَاءِ، وَلَكِنْ

(۱) دیکھئے: اس آیت کریمہ کی تفسیر کے لیے فقیر اس جگہ (۳-۲۵۰)۔

يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّحَدَ النَّاسُ  
رُءُوسًا جُهَالًا، فَسَلُّوا، فَافْضُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَصَلُّوا وَأَصْلُوا<sup>(۱)</sup>۔

یقیناً اللہ تعالیٰ علماء کے سینوں سے کھینچ کر علم نہیں اٹھائے گا بلکہ علم کو انھیں کر علم اٹھا  
لے گا۔ یہاں تک کہ جب کسی مہم کو باقی نہ رکھے گا تو لوگ جاہلوں کو اپنا سرور بنالیں  
گے، جن سے سواں کیا جائے گا، اور وہ علم کے بغیر فتویٰ دیں گے، چنانچہ وہ خود گمراہ  
ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔

اسی لئے جب ملت صالحین رضوان اللہ علیہم میں سے کسی سے کوئی مسئلہ پوچھا جاتا جس کا  
اسے علم نہیں ہوتا تو وہ سوال کرنے والے سے کہہ دیتا کہ ”میں نہیں جانتا“۔

یہ فتویٰ کے مقام و مرتبہ کی بابت اور اس کی بے جا عزت نہ کرنے کے سلسلہ میں ملت  
صالحین کے چند اقوال ہیں:

ارزبیدہ<sup>(۲)</sup> بیان کرتے ہیں: نہ میں نے از اہل بیت<sup>(۳)</sup> سے جب بھی کوئی سوال کیا آپ  
کے چہرے پر نہ پائندہ کی ضرور محسوس کیا<sup>(۴)</sup>۔

(۱) صحیح غازی کتاب عمل باب کیف یقبض علمہ ص ۱۰۰ (صحیح مسلم کتاب عمل باب فی عمل القدر والمہر  
المعمل والفتی آد ص ۲۶۷)

(۲) یہ سیدیں حضرت علیہ السلام میں سے ایک نبی تھیں جہاں سے روایت (مسند احمد) میں  
الکوفی اس کی وقت ۲۲۲ھ میں بنی ۲۴ھ میں بھی کہا گیا ہے، دیکھئے الطبقات ص ۶ (۳۰۹) و تہذیب  
الکلم ص ۹ (۲۹۹)

(۳) یہ علی کوہ کے فقیر، یہ سیدیں قیس بن سعد بن عقیل اور محمد بن کوثر ہیں اس کی وقت ۹۶ھ میں  
عبد الملک کے دور خلافت میں کوہ میں بنی اس وقت وہ قحاح سے بچنے سے روپوش تھے، دیکھئے الطبقات ص  
۶ (۲۶۰) و تہذیب الکلم ص ۹ (۲۳۳)۔

(۴) مسند درمی (۱۳۳)، معجم فیہ المآثر، ص ۶ (۶۰۵)، و تلخیص لایب، ص ۳ (۲۲۰)۔

۲۔ عمر بن ابوزہرہ (۱) بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی مسئلہ کے جواب میں شعبی سے زیادہ کسی کو مجھے اس کا عند نہیں کہتے ہوئے نہیں دیکھا (۲)۔

۳۔ جعفر بن ایاس (۳) بیان کرتے ہیں کہ میں نے سعید بن جبیر (۴) سے کہا: کیا بات ہے کہ آپ طلاق کے مسئلہ میں کچھ نہیں کہتے؟ انہوں نے کہا: اس بارے میں جتنے بھی سواں میں میں سب پوچھ چکا ہوں، لیکن میں ناپسند کرتا ہوں کہ کسی حرام کو حلال کروں یا کسی حلال کو حرام ٹھہراؤں (۵)۔

۴۔ عبد الرحمن بن ابوتیٰ بیان فرماتے ہیں:

( ) پھر کریسٹ بورڈ اور جمہوری وادی گوف کے صحتی محروم ممبران و ایشے مومن جی، انھیں تہذیب الکمال، مونی (۲۱) ۳۴۸، و تاریخ اسلام، دینی (۴) ۳۵۵۔

[illegible]

درمید کردہ ۸۰ کروڑ روپے اپنی کسب و کار میں اور تمام اس صفحہ سے انطباقاً (۶۱۷۴) مل رہا ہے۔

(۳) یہ اس بوجھ پر مبنی ہے کہ وہ اس کی سوجھ بوجھ میں مقیم تھے۔ ۲۳ اگست ۱۹۴۷ء کو بنی اور دیگر قواں بھی ہیں جب اس کی وفات ہونے پر وہ مقامہ ایسے ہی جیسے محمد علی تھے۔ وفات کے بعد میں ۲۳ ۲۵ اور ۲۶ اگست ۱۹۴۷ء کو بنی۔ یہ جیسے ہی کہ اس کی وفات کے بعد (۲۵ ۲۳) جیسے ہی کہ اس کی وفات کے بعد (۲۵ ۲۳)۔

[illegible]

(۵) سنن دارمی، (۱۳۶).

”هَذَا مُرْتَكَبٌ فِي هَذَا الْمُسْتَحْدِ عَشْرِينَ وَمِائَةً مِنَ الْأَنْصَارِ، وَمَا مِنْهُمْ مَنْ لَحِمٍ يُحَدِّثُ بِعَدِيَّتِ إِلَّا وَدَّ أَنْ يُحَادَّ كُفَّاءَ الْغَدِيَّتِ، وَلَا يُسْتَلُّ عَنْ قُبَا إِلَّا وَدَّ أَنْ يُحَادَّ كُفَّاءَ الْقُبَا“ (۱)۔

یقیناً میں نے اس مسجد میں ایک سو بیس انصاری صحابہ شہید کو پایا ان میں سے جو بھی کوئی حدیث بیان کرتا اس کی یہی خواہش ہوتی کہ کاش اس کے بجائے اس کا بھائی حدیث بیان کر دیتا، اور جس سے بھی کوئی فتویٰ پوچھا جاتا اس کی یہی تمنا ہوتی کہ اس کے بجائے اس کا بھائی فتویٰ دیدیتا۔

۵۔ دود (۲) بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام شعبی سے پوچھا: جب آپ حضرات سے مرسل پوچھتے ہاتے تھے تو آپ لوگ کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: تم اس بارے میں علم رکھنے والے کے پاس آئیے ہو، جب آدمی سے کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تھا تو وہ اپنے ساتھی سے کہتا تھا: آپ، نہیں فتویٰ دیدیجئے، یہی مسئلہ پلتا رہتا تھا یہاں تک کہ وہ مسئلہ پھر پہلے والے کے پاس لوٹ آتا تھا (۳)۔

۶۔ ابن السکندر (۴) سے مروی ہے، فرماتے ہیں: کہ عالم اللہ اور اس کے بندوں کے بیچ میں داخل ہو جاتا ہے لہذا اسے اپنی ذات کے لئے نکلنے کی راہ ڈھونڈھنی پڑے (۵)۔

(۱) سنن دارمی (۱۳۷)، طبقات ابن سعد (۴۳/۶-۷۵)۔

(۲) یہ، وہیں بوسیدہ بنارس میں واقع کربلا (کربلائیہ) اور محمد بن یحییٰ کی وفات ۱۳۹ھ میں ہوئی دیکھئے طبقات ابن سعد (۷۵/۲۵۵) وتہذیب الکمال (۸/۳۶۱)۔

(۳) سنن دارمی (۱۳۸)۔

(۴) یہ محمد بن اسلمہ بن عبد اللہ بن احمد بن قسطنطینی (کربلائیہ) اور محمد بن یحییٰ کی وفات ۱۳۰ھ میں ہوئی دیکھئے طبقات ابن سعد (۹/۱۷۳) وتہذیب الکمال (۲۶/۵۰۳)۔

(۵) سنن، رمی، (۱۳۹)، واعلیٰ، (۳/۱۵۳)۔

۷۔ یقیناً<sup>(۱)</sup> سے مروی ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ ابن مسعود صحیحہ سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”مجھے سخت ناپسند ہے کہ میں تمہارے لئے کسی چیز کو حلال ٹھہراؤں جسے اللہ نے حرام قرار دیا ہے، یا کسی چیز کو حرام ٹھہراؤں جسے اللہ نے تمہارے لئے حلال قرار دیا ہے“<sup>(۲)</sup>۔

۸۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ان سے کوئی مسئلہ پوچھا تو انہوں نے کہا: مجھے اس کا علم نہیں، جب آدمی پوچھا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ابن عمر نے کیا خوب جواب دیا ”مسئلہ پوچھا گیا کس کا اسے علم تھا لہذا کہہ دیا کہ: مجھے اسے کا علم نہیں“<sup>(۳)</sup>۔

۹۔ شعبی سے مروی ہے، فرماتے ہیں: ”میں نہیں جانتا“ آدھا علم ہے<sup>(۴)</sup>۔

۱۰۔ ابن سیرین<sup>(۵)</sup> سے مروی ہے فرماتے ہیں: مجھے کوئی پردا نہیں خواہ مجھ سے وہ سوال کیا جائے جس کا مجھے علم ہو یا وہ سوال کیا جائے جس کا مجھے علم نہ ہو؛ کیونکہ اگر مجھ سے اس چیز کا سوال کیا جائے گا جس کا مجھے علم ہو گا تو اپنے علم کے مطابق جواب دیوں گا، اور اگر اس

(۱) یقیناً، مسند ابی یوسف، حدیث کوئی میں، ص ۱۰۰، کا ما۔ پانچویں آپ کو دکھانے میں بخاری میں مسند ابن مسعود جلد ۱ کی احادیث کا سب سے زیادہ علم رکھے واسے تھے۔ ان کی وفات ۸۲ھ میں ہوئی۔ دیکھئے: طبقات ابن مسعود (۱۹۶) و تہذیب الکمال (۵۳۸) و تاریخ خوارزمی (۲۶۸)۔

(۲) سنن دارمی، (۱۳۸)۔

(۳) سنن دارمی، (۱۸۵)۔

(۴) سنن دارمی، (۱۹۶)۔

(۵) بیہد میں یہی حدیث ابی یوسف، حدیث کوئی میں، ص ۱۰۰، کا ما۔ پانچویں آپ کو دکھانے میں بخاری میں مسند ابن مسعود جلد ۱ کی احادیث کا سب سے زیادہ علم رکھے واسے تھے۔ ان کی وفات ۸۲ھ میں ہوئی۔ دیکھئے: طبقات ابن مسعود (۱۹۶) و تہذیب الکمال (۵۳۸) و تاریخ خوارزمی (۲۶۸)۔

چیز کا سوال کیا جائے گا جس کا مجھے نہیں تو میں کہہ دوں گا: کہ میں نہیں جانتا<sup>(۱)</sup>۔

۱۱۔ اعمش<sup>(۲)</sup> بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابراہیم کو کھچی حلال یا حرام کہتے ہوئے نہیں سنا، بلکہ وہ یہی کہا کرتے تھے کہ لوگ (صحابہ کرام جیسے) ناپسند کرتے تھے، اور لوگ پسند کیا کرتے تھے<sup>(۳)</sup>۔

۱۲۔ قاسم بن محمد<sup>(۴)</sup> سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا: مجھے اس کا بخوبی علم نہیں ہے، سواں کرنے والے نے اس سے کہا: میں آپ کے پاس آیا ہوں، آپ کے علاوہ کسی کو نہیں جانتا، تو قاسم نے اس سے کہا: تم میری بی بی دہی اور میرے ارد گرد لوگوں کی بھیز نہ دیکھو، ان کی قسم! مجھے اس مسئلہ کا صحیح علم نہیں ہے، انہوں نے کہا: آج بیٹھے قریش کے ایک بزرگ نے کہا: بھتیجے اس مجلس کو لازم پکڑو، ان کی قسم! ہم نے آپ کو آج کی اس مجلس سے اچھی مجلس میں نہیں دیکھا، قاسم نے فرمایا: ان کی قسم! میری زبان کاٹ دی جائے، یہ مجھے اس بات سے زیادہ محبوب ہے کہ میں کوئی بات کہوں جس کا مجھے علم نہیں<sup>(۵)</sup>۔

(۱) سلطی دارمی (۱۸۹)۔

(۲) یہ بیسویں صدی میں مدینہ منورہ (مکہ) میں اعمش کوئی اعمش میں بتایا جاتا ہے کہ یہ ملاحد کتاب کے میں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ کی کی قدر سستی نے ایک گاؤں وادہ سے جس کی وفات سنہ ۳۸۰ھ (یا کہا گیا ہے) ۳۷۰ھ میں ہوئی، دیکھئے طبقات ابن سعد (۶/۳۳۲) و تہذیب الکمال (۱۲/۷۶)۔

(۳) سنن دارمی (۱۹۰)۔

(۴) یہ قاسم بن محمد بن عمر مدینہ قریشی تھے، ابو محمد (یا کہا گیا ہے)، ابو عبد الرحمن مدنی معروف تھے، چچہ و تانہ میں سے ہیں، ان کی وفات یہ ہیں عبد الملک نے ۱۶۰ خلافت میں سنہ ۱۰۲ھ یا ۱۰۱ھ میں ہوئی، اور دوسرے اقوال بھی ہیں۔ دیکھئے طبقات ابن سعد (۵/۱۶۷) و تہذیب الکمال (۲۳/۳۲۷)۔

(۵) دیکھئے علاء مرقعین (۳/۲۱۹)۔

امام بن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:

جو لوگوں کو فتویٰ دے حالانکہ وہ فتویٰ دہی کے قابل نہ ہو وہ عین گارِ تافرن ہے۔ اور دمرہ داران میں سے جو اسے اس کام پر باقی رکھے وہ بھی عین گار ہے۔

امام بن اصلاح شہر زوری<sup>(۲)</sup><sup>(۳)</sup> فرماتے ہیں:

فتویٰ سے بڑے بڑے باعمل علماء اور سلف و خلف کے افضل ترین لوگ گھبراتے رہے ہیں، اور ان کا معاملہ یہ تھا کہ ان میں سے کسی کو اس کا امانت میں معروف ہونا اور عوام میں سواں کرنے والے کی سوچ کے مطابق پیچیدہ اور گھمبیر مسائل میں اس کا ٹھوس علم دا ہونا اس بات سے نہیں روکتا تھا کہ (اگر علم ہو تو) اسے جواب دیکر سنا دے، یا پھر کہہ دے کہ میں نہیں جانتا، یا جواب کو نال دے تا آنکہ اسے اس کا علم ہو جائے۔

امام مہنوں<sup>(۳)</sup> سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: لوگوں میں بد بخت ترین شخص وہ ہے جو اپنی دنیا کے بدلے اپنی آخرت بیچ دے۔ اور اس سے بھی بد بخت وہ ہے جو اپنی

(۱) دیکھئے: مضمون القیاس، (۲۱۶/۳)۔

(۲) یہ عثمان بن عفہ رحمہ (سلطان العرب) ابن عثمان بن مویہ بن شہرہ وری، شافعی مہرودین میں مسند نویس کے ایک مامع ہیں۔ قبر زور کے قریب شراب میں اس کی پیدائش ہوئی اور ۴۳۳ھ میں وفات پائی۔ اس کی کئی کتابیں ہیں جیسے مہرودہ اوردیث (مہرودہ مقدمہ اہل الصلح) مانی قیون، حسیلہ اوب مصفی، المستغنی، الطریقات الغنی، الاصلیہ، روحیہ، وشیات الاعمال، اراکین شاکر، (۳۱۳) وکلیات وکلیات، (۱۳۷)۔

(۳) ایکسے (ب) مستقیں مس (۷۲) (۷۱) سے بعد (باقی)

۴) یہ عہد اسلام میں معید بن جریج کو مقرر کیا گیا تھا۔ مغرب میں ملکہ کی سربراہی کے تحت ہو گیا۔ انھوں نے قزاقوں کے ساتھ لڑائی کی۔ انھوں نے قزاقوں کے ساتھ لڑائی کی۔ انھوں نے قزاقوں کے ساتھ لڑائی کی۔



آخرت کو دوسرے کی دنیا کے بدلے فروخت کر دے۔

کہتے ہیں: کہ میں نے دوسرے کی دنیا کے بدلے اپنی آخرت فروخت کرنے والے کے بارے میں غور کیا تو میں نے پایا کہ وہ مفتی ہے جس کے پاس آدمی آتا ہے جو اپنی بیوی اور لونڈی کے بارے میں حائل ہو چکا ہوتا ہے (یعنی قسم ٹوٹ چکی ہوتی ہے) اور مفتی اسے جواب دیتا ہے کہ تم پر کوئی کفارہ نہیں چنانچہ وہ حائل جا کر اپنی بیوی اور لونڈی سے لطف اندوز ہوتا ہے اور اس طرح یہ مفتی اس آدمی کی دنیا کے بدلے اپنی آخرت بیچ دیتا ہے<sup>(۱)</sup>۔



## تیسرا بحث فتویٰ دینے کا حکم

فتویٰ دینا فرض کفایہ ہے، کیونکہ مسلمانوں کے لئے ایسے افراد کا ہونا ناگزیر ہے جو ہمیشہ آمدہ مسائل میں انہیں دینی احکام کی وضاحت کریں، اور ہونکہ یہ کام ہر کوئی اچھی طرح نہیں کر سکتا، اس لئے اس کی انجام دہی اس پر واجب ہے جس سے پاس اس کی قدرت ہو۔ علامہ علی<sup>(۱)</sup> فرماتے ہیں:

عملی جتوس کا قیوم، دین کے مشکلات کا حل، شبہات کا ازالہ اور علوم شریعت جیسے تفسیر، حدیث اور فقہ کے فروعی مسائل کی انجام دہی باہل طور کے فیصلہ کرنے اور فتویٰ دینے کے لائق ہو جائے فرض کفایہ میں سے ہے، کیونکہ ان دونوں کی ضرورت ہے<sup>(۲)</sup>۔ نیز فرماتے ہیں<sup>(۳)</sup>:

(۱) یہ محمد بن امدد بن محمد بن، ایسی علی شامی، اسوی اور مصر میں، اس کی پیدائش وراثت قاہرہ میں ہوئی۔ اس سے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس کی تکمیل امام بیہقی نے کیا بعد اس کا نام تفسیر الجلالین کہ عیا وریف دوسری کتاب تصنیف فرمائی جس کا نام کنز الدقائق فی شرح منہاج کہ جو شامی میں ہے، اسی طرح اصول فقہ میں السہلہ طالع فی جمع الجوامع اور شرح الوراثت کہ جس کی وفات سن ۸۴۶ھ میں ہوئی۔ دیکھئے: الضوء الامح (۳۹)، الوثائق (۶)، (۳۰۳)، والذیور (۵)، (۳۳۳)۔

(۲) دیکھئے: شرح المنہج (۴)، (۲۱۳)۔

(۳) دیکھئے: شرح المنہج (۴/۲۱۳)۔

ملک میں کچھ مقتیان کا جو تا ضروری ہے تاکہ لوگ انہیں جانیں اور انہیں اپنے سوارت پیش کریں۔ لوگ ان سے فتویٰ پوچھیں۔ اور شوافع نے اس کی مقدار یہ متعین کی ہے کہ ہر سفر کی مسافت کے فاصلہ میں ایک مفتی ہونا چاہئے۔

اب یہاں ایک بڑا اہم مسئلہ ہے جو فتویٰ کے حکم سے مربوط ہے۔ وہ یہ ہے کہ فتویٰ دینا کب متعین اور طے ہو جاتا ہے؟

## فتویٰ کا تعین:

تین شرائط کی بنیاد پر فتویٰ کی اہلیت رکھنے والے پر مسئلہ کا جواب دینا متعین اور طے ہو جاتا ہے:

پہلی شرط: یہ ہے کہ اس بلکہ اس کے علاوہ کوئی موجود نہ ہو جسے جواب دینے کی قدرت ہو۔ ہاں اگر کوئی دوسرا عالم موجود ہو جس کے لئے فتویٰ دینا ممکن ہو تو پہلے عام ہی پر فتویٰ دینا متعین نہ ہوگا۔ بلکہ اس کے لئے دوسرے کی طرف احوال کرنا جائز ہوگا۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ جس سے سوال کیا جا رہا ہو وہ بالفعل یا فعل سے حرجی قوت سے اس مسئلہ کا حکم چاہتا ہو۔ بصورت دیگر اس پر جواب دینے کی ذمہ داری لازم نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ایسی صورت میں اس کے حصول میں اس پر دشواری ہوگی۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ جواب دینے سے کوئی چیز مانع نہ ہو۔ مثلاً سوال کسی ایسے امر سے متعلق ہو جو ابھی واقع نہ ہوا ہو۔ یا ایسے امر سے متعلق ہو جس میں سوال کرنے والے کے لئے کوئی فائدہ نہ ہو۔ یا اس کے علاوہ کوئی اور سبب ہو۔

فتویٰ کے تعین کے سلسلہ میں چاروں مسائل کے فقہاء کی تحریریں ملاحظہ فرمائیں:

مسک حقی میں:

امام ابن نجیم<sup>(۱)</sup> فرماتے ہیں:

”اگر مفتی کے علاوہ کوئی اور نہ ہو تو اس یہ فتویٰ دینا مقصود ہوگا، اور اگر اس کے علاوہ بھی کوئی ہو تو فتویٰ دینا فرض کفایہ ہوگا اور اس کے باوجود ایک غیر متحقق معاملہ کی طرف جلدی کرنا جائز نہیں۔“ (۲) یہ

مسلک مالکی میں:

امام قرآنی<sup>(۲)</sup> فرماتے ہیں:

فتویٰ کسی امر کو واجب یا مباح قرار دینے کی بات محض اللہ کی جانب سے خبر دینا ہے۔ چنانچہ اندہ بھانہ و تعاقب کے ساتھ ممتی کی وہی حیثیت ہے جو مع کے ساتھ اس کے ترجمان کی ہوتی ہے کہ وہ جو کچھ اس کے پاس پایا تا یا اس سے استفادہ کرتا ہے وہی اشارہ یا عبارت پایا

(۱) پیر سید الدین علیؒ کی پیدائش محمد بن محمد بن ابی بکر حفصی سے مشہور ہے۔ ۹۲۶ھ میں قادیان میں پیدا ہوئے۔ ان کی ہر تعلیمات میں سے المشاہدہ و تفسیر کی طرح انھوں نے اربع شریعہ کے احکامات اور اصول فقہ میں مکتبہ التفسیر پر اور شرح امارتیکر کی وفات سے ۹۷۰ھ میں ہوئی اور یہ بھی جمادی الثانی ۹۶۹ھ میں ہوئی، ان کے شہادت مذہب (۸/ ۳۵۹) اور ایام (۳/ ۶۳)۔

(۲) دیکھئے: بحر (۱) ج ۱ (۲۷۰/۶)۔

(۳) یہ احمدیوں اور مسلمانوں کے درمیان جو اختلافات تھے ان کے خاتمہ کے لیے اس نے اپنی تمام تر طاقتوں کو بھروسہ کیا اور ان کے خلاف ایک عظیم مہم چلائی۔ اس نے اپنی تمام تر طاقتوں کو بھروسہ کیا اور ان کے خلاف ایک عظیم مہم چلائی۔ اس نے اپنی تمام تر طاقتوں کو بھروسہ کیا اور ان کے خلاف ایک عظیم مہم چلائی۔

فہم۔ یہ تقریر یا ترک کے ذریعہ مشکل کرتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

## مسک شافعی میں:

امام نووی<sup>(۲)</sup> فرماتے ہیں:

”فتویٰ دینا فرض کفایہ ہے، مگر جب فتویٰ پوچھا جائے اور اس علاقہ میں اس کے علاوہ کوئی دوسرا نہ ہو تو اس پر جواب دینا متعین ہے<sup>(۳)</sup>۔“

## مسک حنبلی میں:

امام بیہقی<sup>(۴)</sup> فرماتے ہیں:

”صفتی کو فتویٰ دینا دینے کی اجازت ہے بشرطیکہ آبادی میں کوئی دوسرا عالم اس کے قائم مقام ہو، اور اگر ایسا نہ ہو تو اسے لوٹانے کی اجازت نہیں، کیونکہ اس پر فتویٰ دینا واجب ہو جائے گا۔“<sup>(۵)</sup>

(۱) دیکھئے المرقی (۳/ ۹۹)۔

(۲) یہ بھی جی شرف علی بن محمد بن عروانی دوی شافعی اور ریاضی الدینی میں جو حدیث میں علامہ امام محمد بن عبد الوہاب کی تصنیفات میں شرح مسند الامام شریعہ بامدہب المنہج تحقیق اور الاذکار وغیرہ میں ان کی وفات ۶۷۶ھ میں ہوئی۔ دیکھئے وفات الشہیب، ص ۵ (۱۶۵)، وفات الخلفاء ص ۵۳۹، وفات بامدہب ص ۵ (۳۳۵)۔

(۳) دیکھئے المجموع شرح مہذب ص ۱ (۳۵)۔

(۴) یہ مسند میں جی شرف علی بن محمد بن عروانی دوی شافعی اور ریاضی الدینی میں جو حدیث میں علامہ امام محمد بن عبد الوہاب کی تصنیفات میں شرح مسند الامام شریعہ بامدہب المنہج تحقیق اور الاذکار وغیرہ میں ان کی وفات ۶۷۶ھ میں ہوئی۔ دیکھئے وفات الشہیب، ص ۵ (۱۶۵)، وفات الخلفاء ص ۵۳۹، وفات بامدہب ص ۵ (۳۳۵)۔

(۵) دیکھئے بکلاف الفقہ (۴/ ۲۵۷)۔

## چوتھا بحث

### مفتی میں مطلوبہ شرائط

فتویٰ دینے والے میں چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، تاکہ اس کا فتویٰ صحیح اور قابل قبول ہو، یہ شرائط حسب ذیل ہیں:

① اسلام: کافر کا فتویٰ صحیح نہ ہوگا۔

② عقل: مجنون اور پاگل کا فتویٰ صحیح نہ ہوگا۔

③ بلوغت: چھوٹے، نابالغ کا فتویٰ صحیح نہ ہوگا۔

④ عدالت: چنانچہ جمہور اہل علم کے یہاں فاسق اور بدکردار کا فتویٰ صحیح نہ ہوگا؛ کیونکہ

فتویٰ دینا شرعی حکم کی خبر دینا ہے اور فاسق و بدعمل کی خبر مقبول نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

جبکہ امام ابن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں<sup>(۲)</sup>: فاسق کا فتویٰ درست ہوگا، البتہ کہ وہ اپنے

فتن و بدعملی کا اعلان کرنے والا اور اپنی بدعت کی طرف دعوت دینے والا ہو، اور یہ اس وقت

ہوگا جب فتن و بدعملی مامور اور غالب ہو جائے؛ تاکہ احکام شریعت کا سلسلہ بند نہ ہونے پائے،

اس کے باوجود صاعق ترین اور پھر اس سے کمتر کا اعتبار کرنا واجب ہے۔

(۱) دیکھئے منہج الفتویٰ، ۱، ابن عثمان، ج ۱ (۲۹)، (المجلد ۱/۱)۔

(۲) دیکھئے، اعلام، مقصود، (۳/۲۲۰)۔

رہا معاملہ بدعتیوں کا تو اگر ان کی بدعت کفر یا فسق تک لے جائے وہی ہو تو ان کا فتویٰ درست نہ ہوگا۔ بصورت دیگر ان مسائل میں ان کا فتویٰ صحیح ہوگا جن میں وہ اپنی بدعت کی طرف دعوت دینے والے نہ ہوں۔

و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِنْسَانُ وَاسْتَعْيَ  
يَعْتَدِ لِحُكْمٍ وَأَرَأَيْتُمْ كَيْفَ يَكْفُرُونَ مَا لَمْ يَرْزُقْهُمْ بِهِمْ لُقُطًا وَأَرَأَيْتُمْ عَلَى  
اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾ [الاعاب: ٣٣].

آپ فرمائیے کہ البتہ میرے رب نے صرف حرام کیا ہے ان تمام فحش باتوں کو جو عائد ہیں، اور جو پوشیدہ ہیں اور ہر عہدہ کی بات کو اور تاحق کسی پر علم کرنے کو، اور اس بات کو کہ تم اللہ کے ساتھ کسی ایسی چیز کو شریک ٹھہراؤ جس کی اللہ نے کوئی سند تیار نہیں کی اور اس بات کو کہ تم لوگ اللہ کے ذمے ایسی بات لگا دو جس کو تم مانتے نہیں۔

ابن عابدین<sup>(۱)</sup> امام ابن البہام<sup>(۲)</sup> سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں<sup>(۳)</sup>:

(۱) پیمہ میں ہی کم سے کم صد اعراب رہنا، مثنوی میں جو یا ثناء کے تہذیب اور سچے، حاسے میں سعید کے ماسر تھے۔ ب کی پیدائش دروفاقت مثنوی میں ہوئی۔ ب کی کتاب میں رد مفتاحی اندر اختیار معروف کا شید ہی مساجدیں العقود دروفاقت دروفاقت فخر میں "نعمات الاسلامی" شہب انمار و میر وین۔ ب کی وفات سر ۱۳۵۲ھ میں ہوئی۔ دیکھئے ولس پیشہ میں (۲۲۰)۔ دوازہ نور (۴۲۹)۔

[illegible]

(۳) دیکھئے: عارف ابن عابدین (۱/۴۷)۔





### ⑥ استنباط واستخراج کا انوکھا ملکہ:

یہ ایک فطری ملکہ اور قابلیت ہے، علمی شغف اور گہرے نگاہ اور وابستگی سے اس میں بڑھوتری ہوتی ہے۔

امام نووی فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:

مفتی کی شرط یہ ہے کہ وہ: نفس شاس، سلیم الذہن، پختہ فکر اور صحیح نظر و استنباط والا ہو۔ اور یہ چیز اس کے فتویٰ کو دو پہلوؤں سے درست رکھے گی:

۱۔ دلائل سے حکم کے استنباط کی درستگی۔

۲۔ سوال کردہ صورت واقعہ پر حکم کی تطبیق کی درستگی، چنانچہ وہ نہ تو حکم پر اثر انداز ہونے والے کسی وصف سے غافل ہوگا، نہ ہی کسی غیر موثر کی تاثیر کا عقیدہ رکھے گا۔

### ⑦ زیرکی، ہوشمندی اور بیدار مغزی:

امام ابن عابدین فرماتے ہیں<sup>(۲)</sup>:

بعض علماء نے مفتی میں بیدار مغزی کی شرط لگانی ہے، کہتے ہیں: ہمارے دور میں تو یہ شرط مطلوب ہے، چنانچہ ضروری ہے کہ مفتی بیدار مغز اور ہوشیار ہو، لوگوں کے حیلوں، اور خفیہ چالوں کو جان سکے، کیونکہ بعض لوگ حیل سازی، فریب کاری بات پلٹنے اور باطل کو حق کی شکل

یہ امام احمد بن حنبل کے منہج پر تھے، ابو یوسف، مالک بن انس کے ساتھ بھی رہے، پھر منہج شافعی میں مشکل ہو گئے اور امام شافعی وہاں سے تھک کاظم مالک بن انس کی وفات تک رہے، پھر مالک بن انس کی عمر میں ۵۱۸ھ میں ہوئی، انھیں طبقات، طحاوی، ابی (۳۴۴) و تہذیب (۳۴۴) کے ساتھ بھی رہے۔

(۱) دیکھئے: مجموع شرح المصنف (۳۱/۱)

(۲) دیکھئے: ماہیہ ابن عابدین (۳۰۱/۳)۔

دینے میں بڑے سہرہ ہوا کرتے ہیں۔ لہذا اس دور میں مفتی کی غفلت سے بہت بڑا نقصان لازم آئے گا۔

امام ابن قیم فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:

مفتی کو چاہئے کہ لوگوں کے مکرو فریب، جسو کہ وہی اور ان کی حالتوں کا جاننے والا ہو۔۔۔ کیونکہ اگر وہ ایسا نہیں ہوگا تو وہ خود جبکہ گا اور دوسروں کو بھی بہکائے گا، کتنے ایسے مسائل ہیں جو بظاہر صاف تھے مگر ہوتے ہیں، لیکن اندر سے مکرو فریب، جسو کہ اور حکم ہوتا ہے، لہذا غافل اور سادہ لوح مفتی اس کے ظاہر کو دیکھتا ہے اور اس کے جواز کا فیصلہ کر دیتا ہے، اور ہوشمند اور با بصیرت شخص اس کے مقصد اور اندرون کو کریدتا ہے؛ چنانچہ پہلے مفتی پر کھوئے مسائل ایسے ہی گم مذہب ہوتے ہیں جیسے نقد سے نابہ شخص پر کھوئے درمگم مذہب ہوتے ہیں، جبکہ دوسرا مفتی کھوئے مسائل کو ایسے ہی نکال دیتا ہے جیسے کھ سے کھوئے کی پرکھ رکھنے والا کھوئے سکون کو نکال پھینکتا ہے، کتنے غلط اور باطل کو آدمی اپنی چرب زبانی اور ملمع سازی سے حق کی شکل دیدیتا ہے، بلکہ لوگوں کی مام ہاست یہی ہوتی جاری ہے۔

اور اسی سے متعلق چیزوں میں یہ بھی ہے جس کی طرف بعض علماء نے توجہ دینی ہے کہ مفتی کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ وہ مستفتی (سوال کرنے والے) کے فکری عرفوں کا جاننے والا ہو، تاکہ اس کی بات سے کچھ اور نہ سمجھ لے البتہ یہ شرط اس وقت ہوگی جب اس کا فتویٰ لفظاً مثلاً قسم اور اقرار وغیرہ سے متعلق ہو<sup>(۲)</sup>۔

اور ان شرائط میں سے یہ ہانا بھی ہے کہ:

(۱) دیکھئے: اعلام المتوسمین (۲۲۹/۴)

(۲) دیکھئے: انکوار شرح المہذب (۴۶/۱)۔

۱۔ مفتی کا آزاد ہونا مرد ہونا اور بولنے واز ہونا شرط نہیں ہے۔ یہ متفقہ مسئلہ ہے، چنانچہ غلام اور عورت کا فتویٰ دینا بھی درست ہے اور گونا گونہ شخص لکھ کر یا سمجھ میں آنے والے اشارے سے فتویٰ دے سکتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

۲۔ اسی طرح نابینا شخص کا فتویٰ دینا بھی درست ہے، جیسا کہ مالیہ نے صراحت کی ہے<sup>(۲)</sup>۔

۳۔ رہا مسئلہ سننے کا تو امام ابن ماجہ میں فرماتے ہیں (۳): اس میں شک نہیں کہ اگر اسے سواں لکھ کر دیا جائے اور وہ جواب دے تو اس کے فتویٰ پر عمل کرنا جائز ہے۔  
امام ابن اصلاح شہر زوری فرماتے ہیں (۴):

رومی حدیث کی طرح مفتی کا بھی آزاد ہونا اور مرد ہو نا شرط نہیں ہے۔ اسی طرح اس سلسلہ میں بھی۔ وی ہی کی طرح ہونا چاہئے کہ اس میں قرابت داری، دشمنی، حصول نفع اور دفع ضرر اثر نداشت ہو؛ کیونکہ مفتی کسی شخص سے خصوصی تعین کے بغیر محض حکم شریعت کی خبر دینے والے کے حکم میں ہے۔ لہذا اس سلسلہ میں اس کی حیثیت راوی یہی ہے، نہ کہ شاہد (گواہ) یہی۔ نیز اس کے فتویٰ کی پابندی بھی لازم نہیں ہے۔ بر خلاف قاضی کے۔

اور میں نے قاضی مہریدی<sup>(۵)</sup> کی دو تحریر پائی ہے جس میں انہوں نے قاضی ابوالعباس

(۱) انھیں شرح مفتی الاراۃ (۳/۳۵۷) و جامعہ اقصیٰ (۳/۲۲۰) اور شفاء الیٰ (۳/۳۰۲) و صفحہ الفتویٰ دہلوی (۱۳) و المجموع شرح المحض (۱/۷۵)۔

(۲) مجھے صاحبزادہ سوتی (۱۳۰۰ء)

(۳) دیکھئے حاشیہ بل کا پیر (۳۰۲)۔

(۴) دیکھئے، باب امتی: مسقیق ص (۱۰۶-۱۰۷)

(۵) یہ علی بن محمد بن عیسیٰ بن عکرم اور بنی اسیہ و سب سے بڑے قاضی علی بن عقیس میں سے اور بہت ==

طبری (۱) کو جواب دیا ہے۔ جس میں قاضی طبری نے ”ملک اسوک“ (شہنشاہ) کا لقب دینے کی ممانعت سے متعلق فتویٰ کی بابت اُن کی تردید فرمائی ہے۔ جس کا مفہوم یہ ہے کہ: اگر مفتی اپنے فتویٰ میں کسی معین شخص کو بدعت بنا کر اظہار نفرت و مخالفت کرے تو وہ دشمنی و ہت دھرم کرنے والا فرقہ خات بن جائے گا اور اس کے سبب اس کی گواہی کی طرح اس کا فتویٰ بھی مردود قرار دیا جائے گا۔

اور مفتی کے نابینا ہونے یا گونا گونے میں کوئی حرج نہیں۔ بشرطیکہ اثار و سمجھنے والا یا لکھنے والا ہو، وانما اعلم۔



== ساری مٹیہ کتابوں نے مصحف میں اس کی پیدائش بعد وہیں نوٹ پر مجھ و مشکل ہوئے اور بہت سے مکمل میں قاسمی کے منصب پر فائز ہونے پر عمرانی غلبہ قاسمہ اور ان کے عہد میں قسطنطنیہ (سب سے بڑے قاسمی) بنا سے گئے۔ اس کی ترویج میں ادب الدین والدین اور الامام اہل سنت اور حنفی میں عادل اور غیر بدست کی ہیں ان کی وفات سنہ ۳۵۰ھ میں ہوئی۔ کچھے - طقات الشیعہ الکفری (۳۰۳) ووفیات الاعیان (۳۰۳) (۲۸۲)۔

(۱) پہلا جس عبد اللہ بن عمر بن ابی طالب کا تعلق ہے یہ عمر میں سے قاضی ہیں۔ سنی پیر شمس الملک شہرستان میں ہوئی۔ پھر بعد میں جاسے۔ اور راجہ اکثر میں قاضی کے منصب پر فائز ہوئے۔ اسی وفات ۴۵۰ھ میں عبد اللہ بن عمر بن ابی طالب میں شہر مختار ہوئی اور انھیں ان کی وفات ۴۷۳ھ میں ہوئی۔ ان کے طبقات (۳۷۳)۔  
والاعلام ۴۷۳ھ (۳۷۳)۔

## پانچواں بحث

### مفتی میں مطلوبہ آداب اور خوبیاں

کچھ صفات آداب اور خوبیاں میں جو فتویٰ کے اس عظیم منصب پر فائز ہونے والے میں پائی جانی چاہئیں، ان میں سے چند اہم آداب درج ذیل نقاط میں اجمالاً ذکر کیا ہوں:

① جو عالم اپنی طبیعت میں فتویٰ کی اہلیت و قدرت محسوس کرتا ہو اس کے لئے بہتر ہے کہ فتویٰ دہی کے لئے اپنی پیشی کے ارادہ سے متعلق اپنے سے زیادہ علم و اہل سے مشورہ کر کے ان سے اجازت سے لے، کیونکہ ہر عالم جسے فتویٰ دہی کے سلسلہ میں اپنی اہلیت و قابلیت کا گمان ہو، اس کے لئے فتویٰ دینا جائز نہیں ہو جاتا، بالخصوص ایک ایسے دور میں جس میں نت نئے مسائل کا سلسلہ جاری ہے اور ایسے زمانہ میں جس میں کمرہ اور بے مایہ افراد علماء کی شہادت رکھنے والے (متعلمین) اور نیم طلبہ بھی فتویٰ دہی کے سنے پیش پیش ہو رہے ہیں۔

② مفتی کو چاہئے کہ اپنے باطن کی اصلاح کر لے اور فتویٰ دیتے وقت نیک نیت کا احتضار کرے: یعنی یہ ارادہ رکھے کہ وہ شریعت کی وضاحت، کتاب و سنت پر عمل کے احیاء اور اس کے ذریعہ لوگوں کے حالات کی اصلاح کرنے میں نبی کریم ﷺ کا جانشین اور قائم مقام ہے، اور اس پر اللہ سے مدد مانگے اور اس سے توفیق و صوابیہ کا سواں کرے۔ نیز اس

ہر واجب ہے کہ دنیا میں برتری کی خواہش اور اپنی بات پر عجب و غرور وغیرہ گندی خیتوں کو دفع کرے۔ خاص طور سے اس وقت جب دوسرے سے غلطی ہو جائے اور وہ درست ہو۔ چنانچہ امام بخاری سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: صحیح جواب دینے کا فتنہ مال کے فتنے سے کہیں بڑا ہے<sup>(۱)</sup>۔

⑤ مفتی کو پانچنے کہ اپنے العمال و اقبال کو شریعت کے مطابق رکھنے کی لگن اور جستجو کے ذریعہ اپنی سیرت و کردار کو اچھا رکھے۔ کیونکہ وہ اپنے گفتار و کردار میں لوگوں کا آئینہ مل اور نمونہ ہے۔ لہذا خود اس کے اپنے عمل اور کردار سے شریعت کا عظیم بیان، دروضاحت ہوگی کیونکہ لوگوں کی نگاہیں اس کی طرف لگی ہوئی ہیں اور انہی نفوس اس کے طریقہ کی پیروی پر موقوف ہیں<sup>(۲)</sup>۔

⑥ مفتی کے لئے ضروری ہے کہ وہ جس بھلائی کا قرضی دے اس پر عمل کرنے والا اور جن حرام و ناپسندیدہ کاموں سے منع کرے ان سے باز رہنے والا ہو۔ تاکہ اس کے گفتار و کردار میں یکسانیت رہے۔ ایسی صورت میں اس کا عمل اس کے قول کی تصدیق و تائید کرنے والا ہوگا۔ اور اگر اس کے برعکس ہوگا تو اس کا عمل اس کے قول کو جھٹلانے والا اور مستفاتی (سوال کرنے والے) کو اس کی بات ماننے اور اس کی فرمانبرداری سے روکنے والا ہوگا۔ کیونکہ اس کی طبیعتوں میں اعمال کی تاثیر پائی جاتی ہے لیکن اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ اس حالت میں اس کے لئے فتویٰ دینا ہی روا نہیں ہے۔ کیونکہ ہر کسی سے کوئی لغزش ضرور ہوتی ہے۔ جیسا کہ یہ چیز اہل علم کے یہاں طے اور ثابت شدہ ہے کہ بھلائی کا حکم دینے اور

(۱) دیکھئے صواعق الحوقی، راس نمبر ۱۱ ص ۱۱۱ (۲) اعلام المؤمنین (۳/۱۷۲)۔

(۲) دیکھئے تہذیب و احکام، راس نمبر ۱۱ (۱/۲۱)۔

برائی سے روکنے کے لئے یہ لازم نہیں ہے کہ اس کا انجام دہندہ چور سے طور پر بھلائی کا پابند اور برائی سے باز رہنے والا ہو، لیکن یہ بات بھی اسی حد تک ہے جب تک اس کی شریعت کی خلاف ورزی اس کی عدالت کو ساقط کر دینے والی نہ ہو ورنہ اس صورت میں اس کا فتویٰ دینا صحیح نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

⑤ مفتی اپنے دل کی مشغولیت، مشاغلِ غصہ، یا غشی، یا بھوک، یا پیاس، یا تکان، یا مادت کی تہہ پٹی وغیرہ کی حالت میں فتویٰ دے۔ اسی طرح اونگھ، یا سخت بیماری یا گھٹن کی گرمی، یا دردِ ناک سردی، یا پیشاب و پانچ کی سخت حاجت، اور ان جیسی دیگر حاجتوں کی حالت میں بھی فتویٰ دے کیونکہ یہ چیزیں صحیح سوچ و فکر اور درست حکم و فیصلہ کی راہ میں ممانع ہوتی ہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”لَا يَفْصِلُ حَكْمَ بَيْنِ اَنْفُسٍ وَهُوَ عَصْبَانٌ“<sup>(۲)</sup>۔

کوئی فیصلہ کرنے والا دونوں لوگوں کے درمیان غصہ کی حالت میں ہرگز فیصلہ نہ کرے۔ لہذا اگر اسے اس میں سے کوئی چیز درپیش ہو تو اس پر واجب ہے کہ فتویٰ سے رک جائے تاکہ وہ کیفیت ختم ہو جائے اور وہ اعتدال کی حالت پر لوٹ آئے<sup>(۳)</sup>۔

⑥ اگر اس کے پاس کوئی عالم ہو جس کے علم اور دین پر اسے اعتماد ہو تو اسے چاہئے کہ

(۱) دیکھئے: الحوائج، از: ظاہلی (۳/ ۲۵۸-۲۵۲)۔

(۲) مسند محمد (۵/ ۵۲) حدیث نمبر (۲۰۷۹۹)۔ نوٹ: یہ روایت صحیحین میں بھی سے ملاحظہ فرمائیں، صحیح بخاری، کتاب الاحکام، باب حل نفسی القاسی، او ظنی وحوصصاں، (۹/ ۶۵) حدیث (۷۱۵۸)۔ صحیح مسلم، کتاب الاخصیج

باب، رد قضاء القاسی وحوصصاں (۳/ ۱۳۴۲)۔ حدیث (۱۷۱۷) [م۲]۔

(۳) دیکھئے: صفحہ اخروی، از: ابن حجر العسقلانی (۳۳)، دواعیہ القاصین (۳/ ۲۲۷)۔



اس سے مشورہ کرے، اور اپنے آپ کو مشورہ سے بالاتر سمجھتے ہوئے مستقل طور پر خود ہی فتویٰ نہ دے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَشَاوِزْهُمُفِ الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ۱۵۹]۔

اور کام میں ان سے مشورہ کیا کریں۔

اور خضواء راشد بن یحییٰ رحمہ اللہ کا بھی یہی طریقہ تھا، بالخصوص عمر رضی اللہ عنہ کا، چنانچہ دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ان کے مشوروں کے واقعات اس قدر منقول ہیں کہ شمار سے زیادہ ہیں، اور ہر ایک مشورہ سے اس بات کی امید ہوتی ہے کہ کوئی پہلو جو پوشیدہ رہ گیا ہو ظاہر ہو جائے، اہل بیت یہ اسی صورت میں ہو گا جب مشورہ راز فاش کرنے کے قیل سے نہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

⑥ مفتی ایک لطیف اور ڈاکٹر کی طرح ہوتا ہے جو لوگوں کے ایسے بیدوں اور شرم و حیا کے پوشیدہ امور سے وقت ہوتا ہے جسے کوئی اور نہیں جانتا، اور یہ اوقات اس کا راز فاش کرنا انہیں نقصان پہنچا سکتا ہے یا ان کی ایذا رسانی کا باعث بن سکتا ہے، اس لئے مفتی پر واجب ہے کہ مستفتیان کے رازوں کو چھپائے، اور اس سے بھی کہ کہیں اس کا راز فاش کرنا مستفتی اور اس کے صحیح صورتحال کی وضاحت کے درمیان مائل نہ ہو جائے، جب اسے اس بات کا پتہ ہو کہ اس کا راز محفوظ نہیں رہے گا<sup>(۲)</sup>۔

⑦ مفتی کو چاہئے کہ شرعی احکام کی پابندی کے ساتھ اپنا لباس اور علیہ عمدہ رکھے چنانچہ پاکیزہ اور صفائی ستھرائی کا خیال رکھے، اور ریشم، سونا اور ان لباسوں سے اجتناب کرے جن میں کافروں کے شعار کا معمولی بھی حصہ ہو بلکہ اگر اونچے لباس زیب تن کرے تو وہ اس کی

(۱) دیکھئے علوم فقہیہ (۲/ ۲۵۶)، مجموعہ شرح اصحاب (۱/ ۳۸)۔

(۲) دیکھئے ہمدان اعلام (۱/ ۲۲۰)، فتح بھی دستک کے حاشیہ میں، اعلام التعلیل (۳/ ۲۵۷)۔

بات کی قبولیت کا زیادہ باعث ہوگا؛ جیسا کہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ رِبَاً مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْتُمْ تُحَرِّمُونَ ۖ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا رِبَاً مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ حَرَامًا لَّهُمْ شُرَكَاءُ كُفَرٌ ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُ الْقَاسِمُ ۚ كَذَلِكَ نَقُصِّرُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ﴾ [الاعراف: ۳۲]۔

آپ فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے اسباب زینت کو جن کو اس نے اپنے بندوں کے واسطے بنایا ہے اور کھانے پینے کی حلال چیزوں کو کس شخص نے حرام کیا ہے؟ آپ کہہ دیجئے کہ یہ اشیاء اس طور پر کہ قیمت کے روز حرام ہوں گی اہل ایمان کے لئے۔ دنیوی زندگی میں مومنوں کے لئے بھی ہیں۔ ہر اسی طرح تمام آیات کو سمجھ داروں کے واسطے صاف صاف بیان کرتے ہیں۔

نیز اس سے بھی کہ عوام میں ٹی بھری لباس اور علیہ کی تاثیر کا، لگا نہیں کیا جاسکتا، اور مفتی اس حکم میں قاضی کی طرح ہے<sup>(۱)</sup>۔

① مفتی کی حالات کی رعایت:

مفتی کو چاہئے کہ مفتی کے حالات کا خیال کرے، اور اس کے کئی پہلو ہیں، چند پہلو درج ذیل ہیں:

- (الف) اگر مفتی کو فہم ہو تو مفتی کو چاہئے کہ اس کے ساتھ نرمی کا معاملہ کرے، اس کے سواں کو سمجھنے اور اسے اس کا جواب سمجھانے میں مہر و تحمل سے کام لے<sup>(۲)</sup>۔
- (ب) اگر مفتی کچھ ایسے شرعی امور سمجھائے جانے کا ماحتمل ہو جسے اس نے اپنے

(۱) دیکھئے الاحکام، رقبائی ص (۲۷۱)، شرح اشعی (۳/۳۶۸)۔

(۲) دیکھئے المجموع شرح المہذب (۱/۳۸)۔

سوال میں نہیں چھیرا ہے، تو مفتی کو چاہئے کہ ازراہ خیر خواہی و رہنمائی اس کے سوال کے جواب کے علاوہ مزید ان کی بھی وضاحت کر دے<sup>(۱)</sup>۔ جیسے نبی کریم ﷺ نے ”مسند کے پانی“ کے بارے میں کئے گئے سوال کے جواب میں فرمایا تھا:

”هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ الْحَلَالُ مِثْلُهُ“<sup>(۲)</sup>۔

اس کا پانی پاک اور مردے بدل میں۔

(ج) اگر مستفتی کسی ایسی چیز کے بارے میں سوال کرے جس کی اسے حاجت ہو، اور مفتی اسے ممانعت کا فتویٰ دے۔ تو مفتی کو چاہئے کہ اسے ایسی چیزوں کی رہنمائی کرے جو اس ممنوع کا عوض (بدل) ہو، جیسے ایک ماہر ڈاکٹر جب بعض کو نقصان دہ غذاؤں سے روکتا ہے تو اسے بعض نفع بخش غذاؤں کی رہنمائی بھی کرتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

(د) اگر مستفتی کی عقل جواب سمجھنے کی قفل نہ ہو تو لازمی طور پر مفتی جواب سے، مترادف کرے<sup>(۴)</sup>۔

(ه) اگر فتویٰ کی ہلاکت انگریزی کا اندیشہ ہو؛ یعنی کسی فقہ و فدا یا شر انگریزی کا خطرہ ہو جسے خود مستفتی یا اس کے علاوہ کسی اور نے طے کر رکھا ہو، تو جواب نہ دے<sup>(۵)</sup>۔ کیونکہ جب فتویٰ

(۱) دیکھئے ’المواہم‘ (۱۵۸/۴)۔

(۲) سنن ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ص ۱۰۰ حدیث (۶۳)، جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ما یجوز منہ، ص ۱۰۰ حدیث (۶۹)، اور رقمیہ کے یہ حدیث صحیح سے ورنہ سنن کتاب الطہارۃ، باب ما یجوز منہ، ص ۱۰۰ حدیث (۵۹)، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، ص ۱۰۰ حدیث (۳۶۶)، مسند امام (۲/۲۳۷)۔

(۳) دیکھئے ’المواہم‘ (۱۵۹/۳)۔

(۴) دیکھئے ’مواہم‘ (۳/۳۱۳)۔

(۵) دیکھئے ’شرح منہج الارادات‘ (۳/۴۵۹)۔

دینے کا فرض فتویٰ نہ دینے کے فساد سے بڑھ کر ہو تو فتویٰ دینا حرام ہے، اس سے نہ کسی فرد کو اس سے بڑے فرد سے ختم کرنا جائز نہیں۔

(و) بعض اہل علم نے مفتی کو اس بات کی اجازت دی ہے کہ وہ شرعی سیاست و تدبیر کے طور پر اس شخص کے حق میں فتویٰ میں سختی برت سکتا ہے جو مٹاؤ و معاصی کا عادی اور اس سلسلہ میں بے پروا ہو، اور اس شخص کے حق میں دلائل کے تقاضا کے مطابق نرمی و آسانی تلاش کر سکتا ہے جو اپنی ذات یا کسی اور پر متشدد اور سخت گیر ہو، تاکہ فتویٰ کا انجام کار یہ ہو کہ مستفتی اعتدال اور میانہ روی پر لوٹ آئے<sup>(۱)</sup>۔



(۱) دیکھئے: المجموع شرح المحذب (۱/۳۶۰)، نیز دیکھئے: ابوالفتح واسطی ص (۱۱۲)۔

چھٹا بحث  
فتویٰ کے بعض احکام

اولاً: فتویٰ کامیغہ (تعبیر):

فتویٰ کی سلامتی اور اس سے صحیح فائدہ اٹھانے کے لئے مفتی کو درج ذیل چند امور کی رعایت کرنی چاہئے:

① فتویٰ میں دقیق اور جیسے تھے اہل علم کا استعمال: تاکہ غلط مفہوم نہ سمجھ لیا جائے۔

امام ابن عقیل فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:

کسی مشترک نام میں مطلق فتویٰ دینا جماعی طور پر حرام ہے<sup>(۲)</sup>۔

۲) فتویٰ میں مجمل الفاظ کا استعمال نہ کیا جائے، تاکہ سوال کرنے والا حیرت میں نہ پڑے اور الجھن کا شکار نہ ہو:

[illegible]

(۲) دیکھئے شرح منقحی الارادات (۳/۴۵۸)۔

جیسے کسی مفتی سے کھجور کے بدلے عریا (تازہ کھجوروں کو اندازے سے) خریدنے کے بارے میں پوچھا جائے؟

تو وہ جواب میں کہہ دے: کہ شرائط کے ساتھ جائز ہے! کیونکہ فی الغالب مستفتی نہیں جانتا کہ اس کی شرط کیا ہے، البتہ اگر سو اس کرنے والا اہل علم میں سے ہو جن سے اس جیسی چیزیں پوشیدہ نہیں رہیں، بلکہ وہ محض مفتی کا قول ماننا چاہتا ہو تو ایسا کرنا جائز ہے<sup>(۱)</sup>۔

⑤ فتویٰ میں حتی الامکان حکم کی دلیل ذکر کرنا بہتر ہے خواہ قرآنی آیت ہو یا حدیث رسول ﷺ، اور ساتھ ہی اس حکم کی علت اور حکمت بھی ذکر کرے، مستفتی کو ان تمام چیزوں سے ماں محض یونہی جواب نہ دیدے، کیونکہ پہلی چیز شرح صدر اور حکم کی بنیاد کے فہم کے ساتھ زیادہ قبولیت کا باعث ہے، اور یہ چیز اطاعت و فرمانبرداری کا ہم سبب ہے، یہی وجہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے زیادہ تر فتوؤں میں حکمتوں کا ذکر موجود ہے<sup>(۲)</sup>۔

جیسے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے (کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا):

”يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَعْلَىٰ لِنَبَرٍ، وَأَخْصَرُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ“<sup>(۳)</sup>۔

(۱) دیکھئے اعلام الموقعین (۴) ۱۷۷، ۱۷۸۔

(۲) دیکھئے اعلام الموقعین (۳) ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴

اے جوانوں کی جمعیت! تم میں سے جسے نکاح کی قدرت ہو وہ نکاح کرے؛ کیونکہ وہ نگاہ کو پست کرنے والا اور شرمگاہ کی حفاظت کرنے والا ہے۔ اور جسے طاقت نہ ہو اس کے لئے صوم ضروری ہے، کیونکہ اس سے اس کی شہوت قابو میں رہے گی۔

⑤ فتویٰ میں یہ نہ کہے کہ: یہ اتنا اور اس کے رسول ﷺ کا حکم اور فیصلہ ہے، ہوائے کسی قطعی نص کی بنیاد پر، یا اجتہادی مسائل کا معاملہ تو ان میں اس سے اجتناب کرے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کی حدیث میں وارد ہے:

”وإذا حاصرت أهل حصنٍ فأذوك أن تُنزلنهم على حكم الله، فلا تُنزلنهم على حكم الله، ولكن أنزلنهم على حكمك، فإنك لا تدرى أنصبَّ حكم الله هيئهم أم لا“<sup>(۱)</sup>۔

جب تم کسی قلعہ والوں کا محاصرہ کر لو اور وہ تم سے چاہیں کہ تم انہیں اللہ تعالیٰ کے حکم پر اتارو، تو تم انہیں اللہ تعالیٰ کے حکم پر نہ اتارو، بلکہ اپنے حکم و فیصلہ پر اتارو کیونکہ تمہیں نہیں معلوم کہ تم ان کے بارے میں اللہ کے حکم و فیصلہ کو پاس کو گئے یا نہیں۔

⑥ مناسب یہ ہے کہ فتویٰ مختصر اور واضح الفاظ میں ہو جو مستفتی کے سوال سے متعلق اس کی ضرورت کو شامل ہو، اور غیر ضروری تفصیل اور طوالت سے اجتناب کیا جائے، کیونکہ یہ مقام حمدیدہ تعین کا ہے نہ کہ وعظ و نصیحت یا تعلیم یا تصنیف کا<sup>(۲)</sup>۔

ابنہ امام قرآنی رحمہ اللہ نے اس سے اس عظیم پیش آمدہ مسئلہ کا احتیاط کیا ہے جس کا تعلق

(۱) صحیح مسلم، (ع ۱۲۵) کتاب النکاح، باب تأیید الامارۃ علی البعوث ووصلتہ یا عمر یا ذب وحر و غیرہ، حدیث (۱۷۳۱)۔

(۲) دیکھئے، صولۃ الفتویٰ، ج ۱، حوالہ ص (۶۰)۔

مسئلوں کے امراء و حکام سے ہو اور اس کا تعلق عام مصلحتوں سے بھی ہو تو ایسی صورت میں ترغیب، توضیح، استدلال حکم اور انجام کار وغیرہ کی وضاحت کے ذریعہ تفصیل کرنا بہتر ہے، تاکہ پورے طور پر فرمانبرداری اور تعمیل حکم ہو سکے<sup>(۱)</sup>۔

### ثانیاً: اشارہ سے فتویٰ دینا:

اشارہ سے فتویٰ دینا جائز ہے، بشرطیکہ اس سے مقصد سمجھ میں آجائے، چنانچہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے کئی مواقع پر اشارہ سے فتویٰ ارشاد فرمایا ہے، چند درج ذیل میں:

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث:

”لَمْ يَنْهَ عَنْهُ سُرٌّ فِي حَرْجٍ فَقَالَ دَخَلَ مِنْ نَارٍ نَرْمِي؟ فَوُؤْمَا بَيْدَهُ، قَالَ ”وَلَا حَرْجَ“ وَرَحِمْتُ مِنْ نَارٍ نَدْبَحُ؟ فَوُؤْمَا بَيْدَهُ ”وَلَا حَرْجَ“..<sup>(۲)</sup>

کہ نبی کریم ﷺ سے حجۃ الوداع میں پوچھا گیا: راسل نے کہا: میں نے نکمری مارنے سے پہلے قربانی کر لی؟ تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے کہا: کوئی حرج نہیں، اس نے کہا: میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈا لیا؟ تو آپ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے کہا: کوئی حرج نہیں۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ، وَلَا بِخَرْقِ الْعَلْبِ، وَلَكِنْ يُعَذِّبُ

(۱) دیکھئے: الاحکام الزمری ص (۳۶۳)۔

(۲) صحیح بخاری کتاب العلم باب من ایجاب احتیاجاً بأشارۃ امیرہ الزمری ص (۸۴)۔



بہدا - وأشار إلى لسانه - أو يزحم<sup>(۱)</sup>۔

یقیناً اللہ تعالیٰ آنکھ کے آنسو سے عذاب دیتا ہے۔ دل کے غم سے، بلکہ اس سے عذاب دیتا ہے۔ اور آپ ﷺ نے اپنی زبان کی طرف اشارہ کیا۔ یا اللہ تعالیٰ رحم فرمادے۔

### ماث: فتویٰ میں غلطی:

اگر مفتی فتویٰ میں غلطی کرے، اور وہ غلطی اس کی نااہلی کے سبب ہو یا اہمیت ہو لیکن اس نے کم حد محنت صرف نہ کی ہو<sup>(۲)</sup>، بلکہ جلد بازی سے کام لیا ہو تو وہ محنت گار ہوگا، جیسا کہ رسول کریم ﷺ کی حدیث ہے:

”إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ صُدُورِ الْعُلَمَاءِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُهُ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رِءُوسًا

(۱) صحیح کتاب کتاب باب اللہ رحمہ اللہ حدیث (۱۳۰۴) صحیح مسلم کتاب کتاب باب اللہ رحمہ اللہ حدیث (۹۲۳) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما۔

(۲) بلکہ یہ کرنا صحیح ہے، اور یہی قیامت تصور کیا جائے گا کہ اس مسئلہ میں شیخ کریم الرحمن سے وسیعہ میں دیکھیں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا،

”مَنْ أَقْبَضَ بَقْبِضٍ بَعِثَ عَلَيْهِ، كَانَ اللَّهُ ذَلِكَ عَلَى مِنْ أَهْلِهِ“ [مس] صحیح الجامع الصغیر، زیادہ ۲ ۱۰۳۸ حدیث (۶۰۶۸)۔

جسے علم نے بغیر کوئی فتویٰ دیا گیا، اس کا حکم فتویٰ دینے والے پر ہے۔  
یہ ارشاد ہے

”مَنْ أَهْبَأَ بَعْثًا عِزَّ نَبِيٍّ، فَإِنَّمَا أَتَمَّهُ عَلَى مِنْ أَهْلِهِ“ [مس] صحیح الجامع الصغیر، زیادہ ۲ ۱۰۳۸ حدیث (۶۰۶۸)۔

جسے علم نے بغیر کوئی فتویٰ دیا گیا، یقیناً اس کا حکم فتویٰ دینے والے پر ہوگا۔ [مترجم]۔

خُذْهَا، فَسَلُّوْا، فَافْتَوِا بِعِزِّ عِلْمِ، فَصَلُّوْا وَأَصَلُّوْا<sup>(1)</sup>.

یقیناً اسے تعالیٰ علماء کے سینوں سے کھینچ کر علم نہیں انجائے گا، بلکہ علم کو انہی کر علم اٹھا لے گا یہاں تک کہ جب کسی عالم کو باقی نہ رکھے گا تو لوگ جاہلوں کو اپنا سر دار بنائیں۔ جن سے سوال کیا جائے گا، اور وہ علم کے بغیر فتویٰ دیں گے، چنانچہ خود گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔

ہاں اگر وہ فتویٰ دینی کا اہل ہو اور حتیٰ الوسع کوشش بھی کرے اس کے ہاوجود غلطی ہو جائے تو اس پر کوئی ممانہ نہیں۔ بلکہ قاضی (جج) کی غلطی کے سلسلہ میں وارد شدہ یث پر قیاس کرتے ہوئے اُسے اس کے اجتہاد کا اجر بھی ملے گا جیسا کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”إِذَا حُكِمَ الْحَاكِمُ فَاخْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ، هَذِهِ أُخْرَا، وَإِذَا حُكِمَ فَاخْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ، هَذِهِ أُخْرُ“(۲)۔

اگر ماکہ فیصلہ کرے اور حق تک رسائی کی کوشش کرے، اور واقعی حق تک پہنچ بھی جائے تو اس کے لئے دوہرا اجر ہے، اور اگر ماکہ فیصلہ کرے اور حق تک پہنچنے کی کوشش بھی کرے پھر غلطی کر جائے تو اس کے لئے ایک اجر ہے۔

رابعاً: مفتی کا اپنے فتوے سے رجوع کرنا:

اگر مفتی بدو اصرار ہو جائے کہ اس سے فتویٰ میں غلطی ہو گئی ہے تو اس سے مشابہ دوسرے

(۱) صحیح خانی مخدوم اعظم باب الفیض اعظم حدیث (۱۰۰) مجمع مسند متباب اعظم باب الفیض عظیم و کتب حاصل  
والفقی فی آخر سال حدیث (۲۶۷۳) حدیث جمیعہ احسن محمد بن حاتم حدیث

(۲) صحیح بخاری، کتاب الاعتقاد باب ... تاکہ اذان احمد قاسم اور غلام حسدیت (۷۳۵۴)، صحیح مسلم، کتاب

الاعتقاد باب میں آج تک اگرچہ اذان احمد قاسم اور غلام حسدیت (۱۷۱۶)، حدیث محمد بن النعمان جعفری۔

وہ فقہ میں فتویٰ دیتے وقت 'اُس پر اُس سے رجوع کرنا واجب ہے، جیسا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو خط میں لکھا تھا:

”وَلَا يَسْعَتْ فَصَاءُ فَصَبَّ فِيهِ نُؤْمٌ مَرَّجُفٌ فِي رَيْثٍ، مُهْدِيبٌ فِي رُشْدِكَ ثُمَّ تَرْجِعُ فِيهِ حَقٌّ، فَإِنَّ أَحَقَّ حَسَنَةً لَا يَنْصُتُ شَيْءٌ، وَمُرْجَعُهُ حَقٌّ خَيْرٌ مِنْ سَمَدِي فِي النَّصْبِ“ (۱)۔

کسی مسئلہ میں کوئی فیصلہ کرنے آج کیا ہو پھر تم نے اپنی رائے پر نظر ثانی کی ہو اور تمہیں صحیح راہ مل گئی ہو تو یہ تمہیں اس بات سے ہرگز نہ روکے کہ تم اُس میں حق کی طرف رجوع کرو، کیونکہ حق قدیم ہے کوئی چیز اسے باطل نہیں کر سکتی اور حق کی طرف رجوع کر لینا باطل پر از سے رہنے سے کہیں بہتر ہے۔

پھر اگر مستفتی نے پہلے فتویٰ پر عمل نہ کیا ہو، تو مفتی پر لازم ہے کہ اُسے اپنے رجوع کی اطلاع دیدے، کیونکہ نام آدمی اس پر عمل کرے گا، کیونکہ وہ مفتی کا قول ہے، مگر جب وہ اس سے رجوع کر لے گا تو اس صورت میں وہ اس کا قول نہیں رہ جائے گا، ورنہ اگر عمل کر لیا ہو تو امام نووی فرماتے ہیں: کہ پھر محی اسے بتانا واجب ہے، اس اعتبار سے کہ فتویٰ کو توڑنا کا حکم کرنا واجب ہے (۲)۔

یعنی جب اس نے کسی قطعی نص یا جماع کی خلاف ورزی کی ہو، کیونکہ جس سے رجوع کر لیا اُسے باطل سمجھ کر ہی رجوع کیا۔

(۱) دیکھئے، ص ۳۰، موضعین (۱) ۶۶۔

(۲) دیکھئے، المجموع شرح المہذب (۳۵/۱)، واللمع الجید (۳۰۳/۴)۔

### غاسماً: تحریری فتویٰ دینا:

تحریری فتویٰ دینا جائز ہے، لیکن فتویٰ تحریر کرنے میں حد درجہ احتیاط سے کام لے، بائیں طور کہ اس میں کسی طرح کے اضافہ یا خورد برد کا امکان نہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

### سادساً: دور حاضر میں فتویٰ:

دور حاضر میں فتویٰ کی بڑی اہمیت ہے، کیونکہ یہ دور معلومات اور ٹیکنالوجی کے اُپار اور بہاؤ کا دور ہے، اور ان وسائل میں بعض علماء نما بے عمل لوگ فتویٰ کے مقام پر جہر آقا باض ہونے لگے ہیں۔

اور یہ پہلو عقیدہ، منہج اور علم کے اعتبار سے اہمیت رکھنے والے ایک پیرائے لوگوں کے ذریعہ تعلیم حسن تربیت صحیح رہنمائی اور فتویٰ وغیرہ کی شکل میں دوسروں تک بھلائی پہنچانے کے لئے جدید ٹیکنیکی وسائل مثلاً ٹیلیفون، وسائل ابلاغ، فضاوی نیٹویئرک چینلز، اور معلوماتی جاں (انٹرنٹ) وغیرہ کو بروئے کار لانے کی اہمیت کو مزید موکد کرتا ہے، تاکہ نااہل لوگ اس کی جرات نہ کر سکیں، کیونکہ ہر زمانہ کے اپنے مناسب وسائل ہوا کرتے ہیں، اور وسائل کا حکم وہی ہوتا ہے جو مقاصد کا، ساتھ ہی اس بات کی بھی شدید ضرورت ہے کہ فتویٰ کے سے علی بورڈ اور مجلسیں ہوں، بالخصوص امام قاضیوں اور نعت سننے اور جنگامی پیش آمدہ مسائل میں رہبر سراج اور رہنمائی کے لئے، اور توفیق دہندہ اللہ ہی ذات ہے۔



(۱) دیکھئے: المجموع شرح المسند بہ (۱/ ۳۹، ۴۰)، وسقہ احتیاطی ص (۶۳)۔

## دوسری فصل

فتویٰ میں شیخ ابن باز رحمہ اللہ کے منہج کے نمایاں پہلو

یہ درج ذیل مباحث پر مشتمل ہے:

- ① دلیل کی اتباع اور تقلید سے اجتناب
  - ② مندوقن کے اعتبار سے حدیث کی صحت کا اہتمام
  - ③ صحابہ کرامؓ کے آثار اور سلف صالحینؓ کے عمل پر اعتماد
  - ④ روایت و درایت دونوں کا اہتمام
  - ⑤ اصولی قواعد سے استدلال اور مقاصد شریعت کی رعایت
  - ⑥ احکام کی شرعی علتوں اور زمان و مکان کے احوال کی تہہ نلی
- کا پاس و لحاظ
- ⑥ آسانی فراہم کرنے اور تساہل کے بغیر مشقت دور کرنے کی بابت

شرعی قواعد کا اعتبار

۸ فتویٰ میں اہل علم سے مشورہ لینا اور تجربہ کاروں سے استفادہ کرنا

۹ اجتماعی اجتہاد کو اپنانا اور اس کی دعوت دینا

۱۰ عالمگیریت اور نت نئے اور رنگی پیش آمد مسائل میں اجتہاد کرنا

۱۱ عقیدہ کے مسائل پر خصوصی توجہ اور ترمیم

۱۲ معاشرتی اور اخلاقی مسائل کا اہتمام

۱۳ فتویٰ کو دعوت و تربیت سے جوڑنا اور ملانا

۱۴ اجتماعیت اور اتحاد و اتفاق کی ترویج اور جستجو

۱۵ باریک بینی اور مسئلہ کی یسیتوں کو سمجھنا اور ان میں تفصیل کرنا

۱۶ مسئلہ کی دو نوک وضاحت اور اختلافات میں ڈوبنے سے احتراز

۱۷ توقف اور شدید احتیاط اور مشتبہ مسائل میں احتوط پر عمل

۱۸ دلیل واضح ہو جانے پر فتویٰ میں ثبات و پختگی اور محتاط پر رد کرنا

۱۹ مخالف علماء کے ساتھ ادب کا برتاؤ اور ان کے ساتھ اچھا چھان بھان

۲۰ اجتہادی مسائل جن میں نص نہ ہو مخالفت کرنے والے پر نیکرہ کرنا

## دوسری فصل

### فتویٰ میں شیخ ابن باز رحمہ اللہ کا نمایاں منہج

فتویٰ کے باب میں میں شیخ ابن باز رحمہ اللہ کا منہج کئی روشن پہلوؤں اور امتیازات و خصوصیات سے آراستہ ہے ان میں سے چند پر حسب ذیل مباحث میں ہیں:

### پہلا مبحث

#### دلیل کی اتباع اور تقلید سے اجتناب

امام شیخ ابن باز رحمہ اللہ منہج المسک تھے اس کے باوجود اپنے بعض فتوؤں میں مسک متابعہ کے مخالف تھے بلکہ آپ دلیل کے مطابق اپنے اجتہاد کی رائی کے مطابق فتویٰ دیا کرتے تھے۔

سماۃ النسخ رحمہ اللہ خود اپنے بارے میں فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:

”فقہ میں میرا مسک امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مسک ہے لیکن تقلید کے طور پر نہیں بلکہ جن اصول و قواعد پر وہ چلے ہیں ان اصولوں کی اتباع کے طور پر۔ ہر اختلافی مسائل کا معتمد تو اس میں میرا منہج یہ ہے کہ بتقاضائے دلیل جو بات قابل ترجیح ہو اسے ترجیح اور اسی کا

(۱) دیکھئے، مجموع فتاویٰ و مقالات مسنونہ (۳/ ۱۶۶)۔

فتویٰ دوس، خواہ وہ بات مسلک حنبلیہ کے موافق ہو یا محتاج، کیونکہ حق، اتباع کا زیادہ حقدار ہے، ورنہ بھی نہ تو تعالیٰ کا ارتداد ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَ وَفِي الْأَمْرِ مَكْرُوهٍ  
سَرَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝﴾ [النساء: ۵۹]

اے ایمان والو! فرمانبرداری کرو اللہ تعالیٰ کی اور فرمانبرداری کرو رسول (ﷺ) کی اور تم میں سے اشتیاد اوس کی۔ پھر اگر کسی چیز میں اختلاف کرو تو اسے لو، اللہ تعالیٰ کی طرف اور رسول کی طرف، اگر تمہیں اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان ہے۔ یہ بہت بہتر ہے اور باعتبار انجام کے بہت اچھا ہے۔

اور اس کی مثالیں بکثرت ہیں، ان میں سے چند درج ذیل ہیں:

**(الف)** فقہ میں حنبلیہ کے یہاں مشہور ہے <sup>(۱)</sup> کہ عورت کو شہوت کے ساتھ چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، لیکن اس کے برخلاف سماعۃ الشیخ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ عورت کو چھونے سے مطلق طور پر وضو نہیں ٹوٹتا۔ چنانچہ ان کے فتویٰ میں ہے <sup>(۲)</sup>:

عورتوں کو چھونے سے وضو ٹوٹنے کے مسئلہ میں علماء کے مابین اختلاف ہے: کسی نے کہا ہے کہ: اس سے مطلق وضو ٹوٹ جاتا ہے، جیسے امام شافعی رحمہ اللہ <sup>(۳)</sup>۔

(۱) دیکھئے معنی ۱، ابن قدامہ (۱۹۲)۔

(۲) مجموع فتاویٰ ومقالات متبوعہ (۱۰- ۱۳۵)۔

(۳) دیکھئے: اٹلاوی، از: دار الفکر (۱- ۲۲۱)، المجموع شرح المحض، از: نووی (۲/ ۲۱)۔



اور کسی نے کہا ہے کہ: اس سے مطلقاً وضو نہیں ٹوٹتا۔ جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ<sup>(۱)</sup>۔  
 اور کسی نے کہا ہے کہ: عورت کو شہوت کے ساتھ چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، یعنی مذت  
 یابی اور ہنسی، خوشی کے ساتھ چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا  
 مسلک ہے<sup>(۲)</sup>۔

لیکن مسئلہ میں صحیح بات وہ ہے جس پر دلیل قائم ہے۔ وہ یہ کہ عورت کو چھونے سے مطلقاً وضو  
 نہیں ٹوٹتا خواہ شہوت ہو یا نہ ہو۔ بشرطیکہ مرد کے جسم سے کوئی چیز خارج نہ ہو؛ کیونکہ نبی کریم  
 ﷺ نے اپنی بعض بیویوں کو بوسہ دیا اور پھر وضو کئے بغیر آپ نے نماز پڑھی، اور اس  
 لئے بھی کہ اصل: پاکی کا محفوظ رہنا اور دوسرے وضو سے دمہ کا چھنکارا ہے، لہذا وضو واجب  
 ہونے کے لئے کوئی صحیح سالم دلیل درکار ہے جس کا کوئی معارض نہ ہو؛ نیز اس سے بھی کہ عام  
 طور پر ہر گھر میں عورتیں موجود رہتی ہیں، اور ان کے شوہروں اور ان کے علاوہ دیگر محرم  
 سے چھو جانے کا مسئلہ ایک عام بلوی ہے، لہذا اگر عورت کے چھونے سے وضو ٹوٹتا تو نبی کریم  
 ﷺ نے سے وضاحت سے بیان فرمایا ہوتا۔

ہامعہ فرمان باری تعالیٰ:

﴿أَوْ لَمَسْتُمُ امْرَأَةً﴾ [المائدہ: ۶۷]۔

یا تم عورتوں سے ملے ہو۔

اور دوسری قراءت میں: "لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ" (تم نے عورتوں کو چھوا ہو) کا۔  
 تو اس سے مراد جماع اور ہمبستری ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے جماع کا کننا یہ کیا ہے،

(۱) دہشے اسود، رخصی (۱) ۶۷

(۲) یعنی ۱، بقدرہ (۱) ۹۲

جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ نے دوسری آیت میں ”میں“ چھونے کے لفظ سے جماع و ہمستری کا کنایہ فرمایا ہے، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور دیگر اہل علم نے یہی بات کہی ہے، اور یہی بات درست ہے۔

(ب) کتاب کے مسلک میں <sup>(۱)</sup> مقتدی پر نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب نہیں ہے، ان کا خیال ہے کہ امام مقتدی کی جانب سے سورۃ فاتحہ پڑھنے کا ذمہ دار ہے (یعنی امام کا پڑھنا مقتدی کے لئے کافی ہے) جبکہ شیخ ابن باز رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ مقتدی پر سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے، اگرچہ چہری نمازیوں نہ ہو۔ چنانچہ ان کے فتاویٰ میں ہے:

مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھے گا، اگرچہ امام قراوت کر رہا ہو، کیونکہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم اسے بھی ہے، جیسا کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ“۔

جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھا اس کی نماز نہیں۔

اسے امام بخاری <sup>(۲)</sup> اور مسلم <sup>(۳)</sup> نے روایت کیا ہے۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”لَعَلَّكُمْ مَفْرُغُونَ خُفَّ إِمَامُكُمْ“ ثَنَا - عَنْ يَارِثٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ

(۱) الحجۃ معی، اربعہ قدر (۱، ۵۶۲)

(۲) کتاب، آداب وجوب القراءۃ، کتابہ و النماز، حدیث (۵۶۶)۔

(۳) کتاب الصلاۃ، باب وجوب القراءۃ، حدیث (۱۸۱۸)۔

حدیث (۳۹۳)

تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها۔

شاید تم اپنے امام کے پیچھے پڑھتے (قراءت کرتے) ہو؟ ہم نے عرض کیا: جی ہاں!

اس کے رسول ﷺ نے فرمایا: "ایسا نہ کرو، ہوائے سورۃ فاتحہ کے، کیونکہ جس نے اسے نہیں پڑھا اس کی نماز نہیں۔"

اسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

ہذا مقتدی پر واجب ہے کہ اُسے اگر امام غاموش ہوتا ہو تو اس کی غاموشیوں میں پڑھے۔ ورنہ مذکورہ احادیث پر عمل کرتے ہوئے اُس پر اُس کا پڑھنا بہر حال واجب ہے خواہ امام کے قراءت کرنے کی حالت میں پڑھے۔ اور یہ مذکورہ حدیثیں اللہ کے فرمان:

﴿وَدَقِرَىٰ نَفْسَهُنَّ فَاسْتَمِعُوا لَهُمْ وَاصْبِرُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الاعراف: ۲۰۳]۔

اور جب قرآن پڑھا جایا کرے تو اس کی طرف کان لگا دیا کرو اور خاموش رہا کرو  
امید ہے کہ تم پر رحمت ہو۔

اور فرمات ہوئی علیحدہ۔

"فإذا قرأ الإمام فأنصتوا" (٢) -

جب امام پڑھتے تو خاموش ہو جاتے۔

(۱) کتاب الصلاة باب می ترک التعماد فی صوم و فاته التعماد، ص ۸۲۳۔

(۲) سے ماحذ ابود ۱۰، سنائی اور اس ماحذ (جملہ) : بیت ماحذ سے سنن ابود ۱۰، کتاب انصلاۃ باب الامام یحییٰ من

فقہو صریح (۲۰۳) جس میں کتاب الامتن باب ما یجوز لکعبان<sup>۱۵</sup> ذہ قریٰ عنہ ار فاشتمعوہ و

والنفس: حديث (٩٢١)، وليس من ما يرد تحت القامة المنيوية، بل هو الذي في القموص: حديث (٨٣٤).

کو خاص کرنے والی ہیں۔

اور بعض اہل علم نے کہا ہے <sup>(۱)</sup> کہ سورۃ فاتحہ مقتدی سے ساقط ہے۔ اور اس پر نبی کریم ﷺ سے مروی اس حدیث سے دلیل پکڑا ہے جس میں آپ نے فرمایا:

”مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ، فَقَرَأَتْهُ لَهُ قِرَاءَةً“۔

جو امام کی اقتداء میں نماز پڑھ رہا ہو اس امام کی قراءت ہی اس کی قراءت ہے۔  
اسے امام احمد نے روایت کیا ہے <sup>(۲)</sup>۔

لیکن صحیح بات یہی ہے! کیونکہ مذکورہ حدیث ضعیف ہے، اور اگر صحیح بھی ہوتی تو اسے سورۃ فاتحہ کے علاوہ کی قراءت پر معمول کیا جاتا۔ تاکہ تمام نصوص کے مابین تطبیق ہو سکے۔ لیکن اگر مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھنا مجہول جائے، یا اس کے شرعی حکم سے لاعلمی کے سبب یا مقتدی پر اس کے عدم وجوب کے قائلین کی تقلید کرتے ہوئے نہ پڑھے، تو اس کی نماز درست ہو جائے گی۔ اور اسی طرح جو امام کو رکوع کی حالت میں پائے اور اس کے ساتھ رکوع کرے، اس کی بھی رکعت ہو جائے گی اور اس سے سورۃ فاتحہ ساقط ہو جائے گی، جیسا کہ صحیح بخاری میں <sup>(۳)</sup> ابو بکر اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو رکوع میں پایا، تو صف سے پہلے ہی رکوع کر لیا پھر صف میں داخل ہوئے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”رَأَيْتُكَ اللَّهُ حَزْضًا وَلَا تَغْذُ“۔

اللہ تعالیٰ تمہاری نیکی کا شوق اور بڑھاسے دو بار دہرایا نہ کرتا۔

(۱) دیکھئے معنی، اراکین، قہر (۱) ۵۶۲۔

(۲) حدیث نمبر (۱۳۶۹۸) حدیث نمبر ۱۱ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔

(۳) کتاب الاذان باب اول رکعت اول صفحہ ۱۶۳ (۷۳)۔

اسے امام ابو داؤد<sup>(۱)</sup> اور امام نسائی<sup>(۲)</sup> نے روایت کیا ہے۔

اور نبی کریم ﷺ نے انہیں رکعت کو نمانے کا حکم نہیں دیا۔

تو اس سے معلوم ہوا کہ ان سے سورۃ فاتحہ راقۃ ہو گئی کیونکہ وہ قیام نہ پاسکے، اور بھولنے والا اور شرعی حکم نہ جاننے والا اسی حکم میں ہے، لہذا اس سے بھی سورۃ فاتحہ راقۃ ہو جائے گی، کیونکہ دونوں میں عذر یکساں ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق کا مالک ہے<sup>(۳)</sup>۔

**(ج) حنابلہ کے مسلک میں مشہور ہے<sup>(۴)</sup> کہ زیورات میں زکاۃ نہیں ہے، جبکہ شیخ رحمہ اللہ کا خیال ہے کہ اس میں مطلق طور پر زکاۃ واجب ہے۔**

چنانچہ آپ کے فتاویٰ میں ہے:

راجح یہ ہے کہ زیورات میں زکاۃ واجب ہے، کیونکہ سونے اور چاندی میں زکاۃ کا وجوب ثابت کرنے والے دلائل عام ہیں؛ اس لئے کہ جب ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے زیورات کے بارے میں پوچھا تھا کہ: کیا وہ کمز ہے؟ تو آپ نے فرمایا تھا:

”مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدَّى دَكَاةٌ هَرْجَمِي هُنْسٌ بَكْرٍ“<sup>(۵)</sup>۔

جو زکاۃ کی ادائیگی کے نصاب کو پہنچے اور اس کی زکاۃ نکالی جائے وہ کمز نہیں ہے۔

نیز اس لئے بھی کہ نبی کریم ﷺ نے ایک قانون سے جس نے سونے کے دو کس ہین رکھے تھے پوچھا: کیا تم ان دونوں کنگٹوں کی زکاۃ ادا کرتے ہو؟<sup>(۶)</sup> اس نے جواب دیا: نہیں۔

(۱) کتاب صلاۃ باب من یسجد دوں اصعب، حدیث (۶۹۳)۔

(۲) کتاب الامارۃ باب الرکوع دوں اصعب، حدیث (۶۷۱)۔

(۳) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات متنوعہ (۱: ۲۱۷-۲۱۸)۔

(۴) دیکھئے صفحہ (۳۱)۔

(۵) سنن ابو داؤد، کتاب النکاح، باب النکاح ما یجوز لہ ان ینکح حدیث (۱۵۶۳)۔

تو آپ ﷺ نے فرمایا:

”أَمْسِرْكَ أَنْ يُسَوِّرَكَ اللَّهُ بِهِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَوَارِيٍّ مِنْ دَارٍ“<sup>(۱)</sup>۔

کیا تمہیں اس بات سے خوشی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمہیں ان دونوں کے پہلے آگ کے دو کنگن پہنائے؟

اور اگر عورت کے پاس زکاۃ نکالنے کے لئے زیورات کے علاوہ کچھ نہ ہو تو اس پر واجب ہے کہ زیورات میں سے کچھ فروخت کرے، یا زکاۃ کی ادائیگی کے سے قرض لے، اور اگر اس کی طرف سے اس کا شوہر یا اس کی اجازت سے کوئی اور اس کی زکاۃ ادا کر دے تو کوئی حرج نہیں، اور توفیق دہندہ اللہ کی ذات ہے<sup>(۲)</sup>۔



(۱) سنن ابوداؤد، حدیث (۵۶۳) سنن ترمذی، کتاب الزکاۃ، باب زکاۃ اہلی، حدیث (۲۳۷۹)۔

(۲) دیکھئے: مجموع الفتاویٰ، مقالات متفرقہ (۱۱۶، ۸۲/۱۳)۔

## دوسرا بحث

### سند و متن کے اعتبار سے حدیث کی صحت کا اہتمام

سمت شیخ رحمہ اللہ اپنے فتاویٰ میں سند و متن کے اعتبار سے سنت کی دلیل کی صحت کا بڑا اہتمام رکھتے تھے، بلکہ آپ کے بنیادی فتاویٰ فن حدیث کے نادر مباحث میں شمار کئے جاتے ہیں۔ چنانچہ آپ دیکھیں گے شیخ رحمہ اللہ حدیث سے روایت کرنے والے محدث اور صحت و ضعف کے اعتبار سے اس کا حکم بھی ذکر کرتے ہیں، اور آپ کے فتاویٰ اور درس میں اس کی بے شمار مثالیں ہیں۔ لیکن ہم یہاں صرف آپ کے مجموعہ فتویٰ سے بطور مثال ان میں سے بعض کا ذکر کر رہے ہیں۔

**(الف) شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:**

امام ترمذی رحمہ اللہ نے<sup>(۲)</sup> ایک ایسی سند سے جس میں ضعف ہے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا:

‘مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيَأْهِيَ بِهِ الْعَمَاءَ أَوْ لِيُعَارِيَ بِهِ السُّمَهَاءَ أَوْ

(۱) دیکھئے مجموعہ فتاویٰ مقالات متون (۲/ ۳۲۲)۔

(۲) کتاب، نظم باب ما جازئیں بطلب علم الدین حدیث (۲۶۵۳) ۱۱ اس کی سند صحاح بن یحییٰ ثانی ۱۱۱ سے امام ترمذی نے روایت کی ہے یہ حدیث عیب سے مراد صرف اسی سند سے جاسننے میں، اور اسحاق بن یحییٰ محدثین کے یہاں قابل اعتبار نہیں ہے، اس کی بنا پر اخت سے سند میں کلام کیا گیا ہے (اسے صحیح قرار دیا گیا ہے)۔

لیصرف بہ وُخُوہ النَّاسِ إِلَيْهِ أَذْهَلُهُ اللَّهُ النَّارَ ۔  
 جن سے اس لئے علم حاصل کیا تاکہ اس سے علماء پہ فخر کرے۔ یا س سے بے وقوفوں  
 سے تھکرے یا اُس سے لوگوں کے چہروں کو اپنی طرف پھیرے اللہ تعالیٰ اسے جہنم  
 میں داخل فرمائے گا۔

(ب) نیز شیخ فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:

ری حدیث:

”الْعَجَزُ يَمِينُ اللَّهِ“۔

جبر اسود اللہ کا دایاں ہاتھ ہے۔

تو وہ حدیث ضعیف ہے<sup>(۲)</sup>۔ بات یہ ہے کہ وہ اہل عباس سے پہلے ہی موقوف ہے۔

(ج) نیز شیخ محمد اللہ فرماتے ہیں<sup>(۳)</sup>:

رہے وہ اغاظ جسے بہت سے لوگ حدیث سمجھ کر بیان کرتے ہیں:

”تَزَوَّجُوا فَقَرَاءَ يَهْكُمْ اللَّهُ“۔

فخر و متجہگی کی حالت میں شادی کرو اللہ تمہیں مالدار بنادے گا۔

تو اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ میں نے اسے اب تک کسی قوی یا ضعیف سند سے نہیں

دیکھا ہے۔

(۱) دیکھئے مجموع قرون و مقالات متنوعہ (۳/ ۶۷)۔

(۲) اسے حلیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں روایت کیا ہے۔ (۶/ ۳۲۹) یہ ایکجے اعلیٰ انتظامیہ اور سن

۶۰۸ (۲/ ۹۵) و شیخ اعظم، مجلسی (۴/ ۳۱۷) و مسند الضعیفہ، ابن ابی (۲۲۳)۔

(۳) ایکجے مجموع قرون و مقالات متنوعہ (۳/ ۳۲۹)۔



## (۵) نیز شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں (۱):

وہ حدیث جسے امام ترمذی رحمہ اللہ نے (۲) ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ”آپ ﷺ اپنی داڑھی کی مہائی اور چوڑی سے کچھ کاٹا کرتے تھے“ مل علم کے یہاں باطل حدیث ہے؛ کیونکہ اس کی سند میں عمر بن ہارون ثنی نامی ایک راوی ہے جو متہم بالکذب ہے۔ نیز دیگر راویان حدیث کے علاوہ اس حدیث کی روایت میں تنہا ہے۔ اس قدر ہی یہ حدیث صحیح احادیث کے خلاف بھی ہے؛ اس سے معلوم ہو کہ یہ حدیث باطل ہے اس پر اعتماد کرنا اور صحیح سنت کے خلاف اسے دلیل و حجت بنانا حلال نہیں، اور اسے ہی سے مدد کی درخواست ہے۔

## (۵) نیز شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں (۳):

ری ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث جسے وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ فرمایا:

”لَا تَقْرَأُوا الْحَائِصَ، وَلَا الْخَبْثُ شَيْنًا مِنَ الْقُرْآنِ“۔

حائضہ عورت اور منی قرآن بالکل نہ پڑھیں۔

تو وہ حدیث ضعیف ہے (۴)۔ اس کی سند میں ایک راوی اسماعیل بن عیث ہے جو

(۱) دیکھئے: مجموع الفتاویٰ ومقالات متنوعة (۳/۴۷۳)۔

(۲) کتاب الاطوب، باب ما جاء فی الاذن من الخیۃ حدیث (۲۷۴) بدیع محمدی شعیب عن یونس بن

(۳) دیکھئے: مجموع الفتاویٰ ومقالات متنوعة (۳/۳۸۴)۔

(۴) جامع ترمذی کتاب الاطوب، باب ما جاء فی الاذن من الخیۃ عن یونس بن عیث (۱۳۱) نیز دیکھئے: علل

اسی یونس (۳۹)۔

موسیٰ بن عقبہ سے روایت کر رہا ہے، اور علماء حدیث حجاز یوں سے اسماعیل کی روایت کو ضعیف قرار دیتے ہیں، اور کہتے ہیں: کہ وہ اپنے ہم وطنوں یعنی شامیوں سے روایت کرنے میں حید (اچھا) ہے، لیکن اہل حجاز سے روایت کرنے میں ضعیف ہے، اور چونکہ اس کی یہ حدیث حجازیوں سے مروی ہے، لہذا ضعیف ہے۔

(۹) نیز شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:

ری دوسری حدیث:

”مَنْ رَأَى امِي هَذَا فَهَذَا حَزْمٌ عَلَيْهِ النَّارُ“

جس نے میرا دید رکھا اس پر جہنم کی آگ حرام ہے۔

تو اس کی کوئی اصل نہیں یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔



(۱) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات مشکوٰۃ (۳/ ۳۳۵)۔

## تیسرا بحث

### صحابہ رضی اللہ عنہم کے آثار اور سلف صالحین رضی اللہ عنہم کے عمل پر اعتماد

شیخ ابن باز رحمہ اللہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے صحیح آثار کا خاص اہتمام رکھتے تھے اور اسی کے مطابق فتویٰ دیتے ہیں، جب تک کہ شریعت کی کسی سرحد نص کے خلاف نہ ہوں۔ چنانچہ جب کسی مسئلہ میں صحیح حدیث نہ ہوتی تو آپ صحابہ و سلف صالحین کے صحیح آثار کی روشنی میں فتویٰ دیا کرتے تھے، اس سلسلہ کی چند مثالیں مدح فرمائیں:

**(الف) سمانہ الشیخ رحمہ اللہ سے نماز میں امام کے قرآن دیکھ کر پڑھنے کے حکم کے بارے میں پوچھا گیا<sup>(۱)</sup>:**

تو آپ نے جواب دیا:

رائع قول کے مطابق اس میں کوئی حرج نہیں، اس مسئلہ میں اہل ملہ کے مابین اختلاف ہے، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اگر حفظ نہ ہو تو قرآن دیکھ کر پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، یہ پھر اس کا حفظ کمزور ہو اور قرآن دیکھ کر پڑھتا لوگوں کے لئے اور خود اس کے لئے بھی زیادہ نفع بخش ہو، تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں مائتہ و ثمانیہ روایتیں

(۱) دیکھئے: مجموع الفتاویٰ و مقالات متنوعہ (۳۳۹/۱)۔

سے تعلیقاً ذکر فرمایا ہے<sup>(۱)</sup> کہ ان کا کلام ذکوان رات میں قرآن دیکھ کر ان کی امامت کراتا تھا۔

اصل میں یہ چیز جاز ہے، لیکن ماشہ منہج کے اثر سے اس کی مزید تائید ہوتی ہے، ابنت عائشہ میسر ہو تو وی زیادہ بہتر اور مناسب ہے؛ کیونکہ وہ زیادہ دمجی کا باعث اور کمر سے کم تکلف کا سبب ہے؛ کیونکہ قرآن لے کر پڑھنے میں اسے رکھنے، اٹھانے اور صفحات پلٹنے کی ضرورت پیش آتی ہے، اس سے ضرورت کے وقت ہی اسے اپنایا جائے گا، ورنہ اس سے بچنا ہی افضل ہے۔

**(ب) سماعتہ الشیخ رحمہ اللہ سے فرض نماز کے بعد سنت کی ادائیگی کے لئے جگہ بدلنے کے بارے میں پوچھا گیا؟<sup>(۲)</sup>**  
 تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

میرے علم کی حد تک اس سلسلہ میں کوئی صحیح حدیث وارد نہیں ہے، لیکن ابن عمر رضی اللہ عنہما اور سلف میں بہت سے لوگ ایسا ہی کرتے تھے، لہذا اس باب میں کشادگی ہے، الحمد للہ۔  
 ابنتہ اس بارے میں امام ابو داؤد رحمہ اللہ کی سنن میں ایک ضعیف حدیث آئی ہے<sup>(۳)</sup>۔  
 ابن عمر رضی اللہ عنہما اور سلف میں جو لوگ ایسا کرتے تھے ان کے عمل سے اسے قوت مل سکتی

(۱) کتاب الادب باب حاتمہ العبد، مؤلف: مسلم بن الحجاج قشیری، مائتہ و تین مائتے میں مائتہ و تین مائتے میں صحیفہ دیکھ کر اس کی امامت کی کرتا تھا۔

(۲) دیکھئے: مجموع فتاویٰ و مقالات مفتوحہ (۳/۱۱۷)۔

(۳) سنن ابو داؤد، کتاب الصلاة، باب الامام یحییٰ بن مکہ، حدیث (۳۶۶)۔ روایت حاتمہ بن ابی اسفہان، ابن شعبہ، صحیحہ بیان کرتے ہیں، حدیث (۳۶۶) سے منقول۔

ہے تو فقیح دہندہ اللہ ہی کی ذات ہے<sup>(۱)</sup>۔

**(ج) سمانۃ الشیخ رحمہ اللہ سے ختم قرآن کی دعا کے حکم کے بارے میں پوچھا گیا؟<sup>(۲)</sup>**

شیخ رحمہ اللہ نے جواب میں فرمایا:

سلف رحمہم اللہ رمضان کی نماز میں قرآن ختم کرتے اور ختم قرآن کی دعا پڑھتے رہے ہیں ہم اس بارے میں ان سے کوئی اختلاف نہیں جانتے ہیں لہذا اس جیسے مسئلہ میں قریب ترین بات یہ ہے کہ ختم قرآن کی دعا پڑھی جائے، لیکن لمبی دعا میں پڑھ کر کوگوں پر گرائی پیدا نہ کی جائے اور مفید اور جامع دعاؤں کا انتخاب کیا جائے، میرا کہ امام عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا ہے:

”كان رسول الله ﷺ يشتحب الخوم من الدعاء، ويدع ما سوى ذلك“<sup>(۳)</sup>۔

رسول اللہ ﷺ جامع دعائیں پسند کرتے تھے اور ان کے علاوہ کو چھوڑ دیتے تھے۔  
ہذا امام کے لئے ختم قرآن اور قنوت کی دعا میں افضل یہ ہے کہ جامع کلمات کا انتخاب کرے، لمبی دعائیں نہ کرے، حسن قنوت کی حدیث میں قنوت میں وارد اللہم اهدنا

== امام اہل مکہ مزہد سے یہاں اس سے اہمیت کہانی سے یہاں تک کہ ہاں سے ہٹ جائے

ہم وودوہا مانتے ہیں، مطار اور مانتے سے مغیرہ میں شعبہ تہذیب کو کسک چلا ہے۔

(۱) دیکھئے، مصنف مسند در اقی (۲/۳۱۶) باب ۱: خلوع (۱) ریت میلی المستویہ و مصنف اس دینی شیب

(۲) باب فی رمل بعضی صلاۃ: خلوع فی مکار

(۳) دیکھئے، مجموع قنوت و مقالات منوۃ (۱/۳۵۳)۔

(۴) دیکھئے سن ۱۴۰۰ وودو کتاب و ۲ باب الدعاء حدیث (۱/۴۸۲)۔

فیمن ھدیب“ (اے اللہ ہمیں ہدایت دے کر اپنے ہدایت یافتگان میں شامل فرما) پڑھے<sup>(۱)</sup> اور اس کے ساتھ کچھ اور اچھی دعاؤں کا جو ممکن ہوں انہی کے لئے جیسا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اضافہ کیا تھا<sup>(۲)</sup>، لیکن تکلف سے کام نہ لے نہ ہی لوگوں پر طوالت اور گرانی کا باعث بنے۔ اور اسی طرح فتم قرآن کی دعا میں آسانی کے مطابق جامع دعائیں پڑھے۔ اے اللہ کی حمد اور نبی کریم ﷺ پر درود و سلام سے شروع کرے اور آسانی کے مطابق ترویج کی نماز میں یا وتر میں فتم کرے، اور اتنی لمبی دعا نہ کرے جس سے لوگوں کو تکلیف اور مشقت میں مبتلا کر دے۔

یہ چیز سلف کے یہاں معروف رہی ہے، اور بعد والوں نے پہلے دلوں سے حاصل کیا ہے، اور اسی طرح ہمارے مشائخ بھی سنت سے بے انتہا لگاؤ اور اس کا خاص اہتمام رکھنے کے باوجود ایسا کرتے رہے ہیں، اُن کے بعد والے نے پہلے والے سے حاصل کیا ہے، اور یہ چیز سنت کی جہتو اور تہذیب رکھنے والے ائمہ دعوت سلفیت سے پوشیدہ نہیں ہے۔ لہذا حاصل گفتگو یہ ہے کہ ان شاء اللہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ ایسا کرنا مستحب ہے کیونکہ اس میں کتاب اللہ کی تلاوت کے بعد قبولیت دعا، کئی جہتو بھی ہے، اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ نماز سے باہر جب قرآن (کی تلاوت) مکمل کرتے تھے تو اسے گھرو، لوں کو جمع کر کے دعا فرماتے تھے<sup>(۱)</sup>، لہذا یہی معامد نماز کے اندر کا بھی ہے، کیونکہ دونوں احوال یکساں

(۱) مسند احمد (۱/ ۱۹۹) حدیث (۱۵۱۹) و سنن ابوداؤد کتاب الوتر باب التھنوت فی وتر حدیث (۱۳۲۵) جامع مدنی کتاب الصلوٰۃ باب ما جاء فی التھنوت فی وتر حدیث (۳۶۳) و سنن ابی نعیم کتاب قیام اللیل باب الدعاء فی الوتر حدیث (۱۱۶۳۵) و سنن ابی نعیم کتاب الاذان الصلوٰۃ باب ما جاء فی التھنوت فی وتر حدیث (۱۱۶۴۹)۔  
(۲) دیکھئے اسنن الکبریٰ، ابی نعیم کتاب الصلوٰۃ باب دعا التھنوت (۲/ ۲۱۱) تلخیص غیر (۲/ ۲۵۰، ۲۵۱)

میں اس لئے کہ دعا نماز کے اندر اور نماز کے باہر دونوں حالتوں میں مشروع ہے اور دعا کی بنیاد نماز کے اندر بھی مشروع ہے لہذا یہ کوئی منکر چیز نہیں ہے۔

اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ مذاہب کی آیت اور اسی طرح رحمت کی آیت پڑھتے ہوئے نماز کے اندر دعا کرنا مطلوب ہے، انسان اس وقت دعا کرتا ہے، جیسا کہ نبی کریم ﷺ رات کی نماز میں کیا کرتے تھے لہذا یہ اسی طرح ختم قرآن کے بعد بھی مشروع ہے، اور یہ ہماری گفتگو داخل نماز کے سلسلہ میں ہے، ورنہ خارج نماز میں کوئی اختلاف نہیں جانتا کہ ختم قرآن کے بعد دعا کرنا مستحب ہے، لیکن داخل نماز کا مسئلہ جس میں اس وقت بحث چھڑی ہوئی ہے میں سلف میں سے کسی کو نہیں جانتا جس نے داخل نماز اس کا انکار کیا ہو، جیسے میں کسی کو نہیں جانتا جس نے خارج نماز اس کا انکار کیا ہو، یہی بات قابل اعتماد ہے کہ یہ چیز سلف کے یہاں ایک معلوم امر ہے جس پر وہ اول تا آخر پختہ رہے ہیں لہذا جو کہے کہ یہ منکر اور بڑی چیز ہے اس پر دلیل پیش کرنا واجب ہے نہ کہ اس پر جو سلف صالحین کے عمل کے مطابق عمل کرے، بلکہ جو اس کا انکار کرے اور اسے منکر یا بدعت قرار دے اس پر دلیل پیش کرنا واجب ہے، یہی وہ منہج ہے جس پر امت کے سلف قائم اور گامزن رہے ہیں، اور سلف نے اپنے سلف سے حاصل کیا ہے، اور سلف میں علماء، بہترین افراد اور محدثین بھی تھے اور چونکہ نبی کریم ﷺ سے رات کی نماز میں منس دماء معروف ہے، اس لئے یہ بھی اسی بنس سے ہوتا پایا ہے۔



(۱) سن ۱۲۶۹ (۲۰۰۸) کتاب فضائل ائمہ اہل بیت، حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیان کرتے ہیں کہ اس وقت جب قرآن ختم کرتے تو اپنی اولاد و گھر والوں کو اس کے دعا دے مانتے۔

## چوتھا مبحث

### روایت و روایت دونوں کا اہتمام

امام ابن باز رحمہ اللہ روایت اور اثر تک سی محدود رہے بلکہ آپ نے اُن میں فکر و نظر اور غور و تامل سے بھی کام لیا، چنانچہ شیخ نے صحیح نصوص و دلائل اور مدح و عقل، اسی طرح اثر اور نظر دونوں کا استعمال کیا۔ آپ کے قی و دوس میں اس کی بکثرت مثالیں ہیں، ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

#### (الف) ایک ساتھ میں تین طلاقیں دینا<sup>(۱)</sup>:

سموۃ الشیخ رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا: اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں ایک ساتھ تین طلاقیں دیدے تو اس کا کیا حکم ہے؟  
تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث<sup>(۲)</sup> میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ اس جیسی طلاق ایک طلاق شمار کی جائے گی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی بھر، ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اور اسی طرح عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دو سالوں تک فتویٰ اسی پر تھا، لیکن جب عمر

(۱) دیکھئے: مجموع فتاویٰ و مقالات مسعود (۲۱ ۳۹۳)۔

(۲) صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب طلاق الثوث، حدیث (۱۳۷۲)۔



فتیٰ اللہ نے طلاق کے سلسلہ میں لوگوں کی لاپرواہی دیکھی تو آپ سنیہ نے پہنچے، جہاد سے ان پر تین نافذ کر دیے۔

چنانچہ بعض اہل علم<sup>(۱)</sup> مذکورہ حدیث پر عمل کرتے ہوئے یہی فتویٰ دیتے ہیں کہ تین طلاق اگر ایک ساتھ دی جائیں گی تو ایک ہی طلاق شمار ہوگی، اور یہ چیز دو روايتوں میں سے ایک میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور سلف کی ایک جماعت سے صحیح طور پر ثابت ہے<sup>(۲)</sup>، اور ہم بھی عہد رسول سنیہ، عہد صدیقی اور عہد فاروقی کے آغاز میں جو صورتیں تھیں اس پر عمل کرتے ہوئے اسی بات کا فتویٰ دیتے ہیں، کیونکہ دلیل و حجت سے اسی کی تائید ہوتی ہے، نیز اس لئے بھی کہ یہ مسلمانوں کے لئے زیادہ نرمی کا باعث ہے بالخصوص اکثر طلاق دینے والوں میں جہالت کے غلبہ اور ایمان کی کمزوری کی ماحول میں۔ میں اللہ تعالیٰ سے دعا گو ہوں کہ وہ ہمیں، آپ کو اور تمام مسلمانوں کو قوس و عمل میں حق کی رسانی کی توفیق عطا فرمائے، بیشک وہ سوال کئے جانے کے لائق سب سے بہتر ذات ہے، والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

### (ب) قرآن کریم حفظ کرانے پر اجرت لینے کا حکم<sup>(۳)</sup>:

سماتہ الشیخ رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا: قرآن کریم حفظ کرانے پر مزدوری لینے کا کیا حکم ہے؟ کیونکہ ہمارے گاؤں میں ایک امام ہے جو بچوں کو قرآن حفظ کرانے پر مزدوری دیتا ہے؟

(۱) دیکھئے مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام بن تیمیہ (۲۳/ ۱۲) و ابواب الفرائض (۳/ ۲۷) و درمناہ (۵/ ۶۰)۔

(۲) دیکھئے فتح مبینی (۳۶۴/ ۹)۔

(۳) دیکھئے فتاویٰ علماء اہلہ الحرم (۶۸۱)۔

شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

قرآن پڑھانے اور علم سکھانے پر اجرت لینے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ لوگوں کو تعلیم کی ضرورت ہے اور یہ چیز معلم کے لئے دشوار گزار ہو سکتی ہے بلکہ تعلیم دینے کی مشغولیت اُسے کمانے سے روک دیتی ہے، اس لئے اگر وہ قرآن کریم پڑھانے حفظ کرانے اور علم دین سکھانے پر اجرت سے تو صحیح بات یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، بلکہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے کچھ عربوں کے یہاں قیام کیا، معاملہ یہ ہوا کہ ان کے سردار یعنی رئیس کو کسی موذی حاور نے دس لیا، انہوں نے اُس کے علاج کی ہر ممکن کوشش کر ڈلی، لیکن اُسے کوئی فائدہ نہ ہوا، باوجود انہوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے رقیہ (شرعیہ) کی درخواست کی، چنانچہ ایک صحابی آگے بڑھے اور اُس پر سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کیا، جس سے اللہ تعالیٰ نے اسے شفا اور غایت دیدی۔ انہوں نے قید والوں سے کچھ بکریاں بطور شرط ملے کر لیا تھیں لہذا انہوں نے شرط کے مطابق دو بکریاں انہیں ادا کر دیں، لیکن صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسے اپنے درمیان تقسیم کرنے سے احتراز کیا، تاں کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”أَخْسَنُكُمْ وَأَصْرَنُوا لِي مَعَكُمْ بِسَهْمٍ“<sup>(۱)</sup>۔

تم نے اچھا کیا، اپنے ساتھ میری حصہ لگاؤ۔

آپ ﷺ نے اُن پر کوئی ٹیکہ نہیں کیا، بلکہ مزید فرمایا:

(۱) صحیح بخاری کتاب الامارۃ باب ما یطعم فیہ، برقیۃ علی حیاء العرب حدیث نمبر (۲۲۷۶)، صحیح مسلم کتاب اسلام

باب جوار ذلالت علیہ، قیۃ القرآن والادکار حدیث (۲۳۰۱)۔

”إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ“<sup>(۱)</sup>۔

یقیناً تمہارے اجرت لینے کی سب سے زیادہ حقدار اللہ کی کتاب ہے۔

ہذا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح رقیہ پر اجرت لینا جائز ہے، تعمیر پر اجرت لینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔



(۱) صحیح بخاری کتاب الطب باب اللہ فی الرقیۃ، طبع النظم، ص ۵۷۴۔

## پانچواں بحث

### اصولی قواعد سے استدلال اور مقاصد شریعت کی رعایت

یہ چیز بدیہی طور پر معلوم ہے کہ مفتی کے لئے مقاصد شریعت کی رعایت اور مصالح و مفاسد کے مابین موازنہ کرنا ناگزیر ہے لہذا اگر نقصان پر مصلحت کا پہلو غالب ہو تو جواز کا فتویٰ دے اور اگر نقصان کا پہلو غالب ہو تو حرمت کا فتویٰ صادر کرے۔ سماعتہ الشیخ رحمہ اللہ کے فتوے اس مقصد سے بھی خالی نہ تھے چنانچہ چند فتاوے بطور مثال ملاحظہ فرمائیں:

(الف) سماعتہ الشیخ رحمہ اللہ سے ذرائع ابلاغ (خبر رسانی کے وسائل) میں

تصویر کا حکم پوچھا گیا<sup>(۱)</sup>:

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اس میں شک نہیں کہ حق کی دعوت، احکام شریعت کی نشہ و اشاعت، شرک اور وسائل شرک کی وضاحت، اور اس سے اور اس کے منع کردہ دیگر امور سے ڈرانے اور تنبیہ کرنے میں وسائل ابلاغ سے استفادہ کرنا اہم ترین امور میں سے بلکہ واجبات میں واجب ترین امر ہے، یہ خیر و بھلائی میں فائدہ اٹھانے والے کے حق میں، اسی طرح جو ان سے اپنے دین میں نفع پہنچانے والے اور اپنی ذات پر اللہ کے حق کی بابت علم و بصیرت سے آراستہ کرنے

(۱) دیکھئے مجموعہ فتاویٰ سماعتہ الشیخ جمع، المجلد ۱۰، ص ۹۱۷-۹۱۹۔

و اسے امور میں استفادہ کرے اس کے حق میں اللہ کی عظیم نعمتوں میں سے ہے۔

اور اس میں بھی شک نہیں کہ ٹیلیوژن میں ظاہر ہونا ال مسائل میں سے ہے جس سے بعض اہل علم حرج محسوس کرتے ہیں۔ کیونکہ تصویر کشی کی بابت سخت وعید اور تصویر کشی کرنے والوں پر لعنت کے سلسلہ میں صحیح حدیثیں وارد ہیں۔

جبکہ بعض اہل علم کا خیال ہے کہ اگر ٹیلیوژن پہ آنے کا مقصد حق کی دعوت، اسلامی احکام کی نشر و اشاعت اور باطل پرست دھماقہ کی تردید ہو تو شرعی قاعدہ پر عمل کرتے ہوئے اس میں کوئی حرج نہیں، اور وہ قاعدہ یہ ہے کہ: دو برائیوں میں سے بڑی برائی کو ختم کرنے کے لئے چھوٹی برائی کا ارتکاب کرنا، بشرطیکہ ان دونوں برائیوں سے بچنا ممکن نہ ہو جائز ہے، اور اسی طرح دو مصلحتوں میں سے بڑی مصلحت حاصل کرنا خواہ ان میں سے چھوٹی مصلحت فوت ہی کرنا پڑے بشرطیکہ ان دونوں مصلحتوں کو حاصل کرنا ممکن نہ ہو جائز ہے<sup>(۱)</sup>۔

بہت ساری برائیوں اور بہت ساری مصلحتوں میں اسی طرح کہا جائے گا، کہ ذمہ دارانِ مملکت اور علماء کرام پر واجب ہے کہ اگر تمام برائیوں سے بچنا ممکن نہ ہو تو سنگین ترین اور زیادہ بڑے گناہ والی برائی سے بچنے کی کوشش کریں، اسی طرح ان پر واجب ہے کہ اگر تمام مصلحتوں کا حصول میسر نہ ہو تو جس قدر ممکن ہو مصلحتوں کا تحقیق کریں پہلے سب سے بڑی مصلحت، پھر اس سے چھوٹی۔ اور کتاب و سنت میں اس کی بکثرت مثالیں اور متعدد دلائل ہیں، ان میں سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا یہ فرمان ہے:

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَيْدِيَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَيَسُوْا لَكُمْ عَذَابًاۙ

بَعِيْرًاۙ عَنِ الَّذِيۙ اُنۡذِرْتُمْۚ﴾ [احزاب: ۱۰۸]۔

اور گالی مت دو ان کو جن کی یہ لوگ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہیں کیونکہ پھر وہ براہ جہل مد سے گزر کر اللہ تعالیٰ کی شان میں گستاخی کریں گے۔

اسی طرح یہ صحیح حدیث بھی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مائی عاشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا:

”لَوْ لَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُوا عَنْكَ بِكَفَرٍ لَهَدَمْتُ الْكَعْبَةَ وَأَقْمَسْتُهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ“ الحدیث۔ یہ حدیث حقیقی علیہ ہے (۱)۔

اگر تمہاری قوم کے لوگ نہ ہوتے تو میں کعبہ کو ڈھادیتا اور اُسے ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر تعمیر کرتا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعوت الی اللہ اور حق کی نشر و اشاعت کے لئے ٹیلیوژن میں ظاہر ہونے کی بات لوگوں کو اللہ کے عطا کردہ علم و ادراک اور انہی موعاقت پر نظر و بصیرت کے اعتبار سے مختلف ہے۔ لہذا جس کا سینہ اللہ کے کھول دیا ہو اور اس کا علم وسیع ہو، اور وہ حق کی نشر و اشاعت اور اللہ کے فیقات کی تبلیغ کے لئے ٹیلیوژن پر آنے کا خیال رکھتا ہو، اس سلسلہ میں اُس پر کوئی حرج نہیں۔ اُسے اس کا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کے یہاں ملے گا لیکن جس پر مع مد مشتبہ ہو، اسے اس بارے میں شرح صدر نہ ہو، تو ہم امید کرتے ہیں کہ اس سلسلہ میں وہ معذور ہے؛ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”دَعِ مَا يَرْيَبُكَ إِلَى مَا لَا يَرْيَبُكَ“ (۲)۔

(۱) صحیح بخاری کتاب علم باب ۴۱ کہ جس الانیہ جایدہں بقہ لہر جس ناس عنہ بقہ فی شہر حدیث (۱۲۶)۔ صحیح مسلم کتاب الحج باب فضل الکعبۃ و بنا علیہ حدیث (۱۳۳۳)۔

(۲) مسند احمد (۲۰۰)۔ حدیث (۱۷۲۳، ۱۷۲۷)۔ جامع ترمذی کتاب صلاۃ احیاء حدیث (۲۵۸)۔ سنن ترمذی کتاب الاشراف باب احث علی۔ ک اشیمات حدیث (۵۷۱)۔

جو کام تمہیں شک میں ڈالے اُسے چھوڑ کر دو جو تمہیں شک میں نہ ڈالے۔

نیز ارشاد ہے:

”اَلْهُوَ مَا اطمَئِنْتُ اِلَيْهِ النَّفْسُ“ (۱) الحدیث۔

یعنی وہ ہے جس پر طبیعت مطمئن ہو۔

اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اہل حق کا ٹیلیویشن پر آنا اللہ کے دین کی نشر و اشاعت اور اہل باطل کی تردید کے عظیم ترین اسباب میں سے ہے؛ کیونکہ مسلمانوں، کافروں اور مرد و خواتین کی اکثریت اس کا مشاہدہ کرتی ہے، اور جب اہل حق حق و صداقت سے معروف ہو گوں کی شکلیں دیکھتے ہیں تو انہیں اطمینان ہوتا ہے اور وہ ان سے نکلنے والی باتوں سے قائلہ و اٹھاتے ہیں، نیز اس میں اہل باطل سے محاذ آرائی اور ان پر میدان تنگ کرنے کا پہلو بھی موجود ہے، اور اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

﴿وَلَا يَتَّبِعْ جَهْدُوا مِمَّا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سُبُطًا وَرَبِّ مَنَّةَ لَمَعَ

الْمُحْسِنِينَ﴾ (۲) العنکبوت: ۶۹۔

اور جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم انہیں اپنی راہ میں ضرور دکھا دیں گے۔ یقیناً اللہ تعالیٰ نیکوکاروں کا ساتھی ہے۔

﴿رَبُّنَا رَبُّ سَيِّدِ رَبِّتْ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدَلْهُمْ

بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (۳) النحل: ۱۲۵۔

اپنے رب کی راہ کی طرف لوگوں کو حکمت اور بہترین نصیحت کے ساتھ بدھائیے اور ان سے بہترین طریقے سے ٹکرائیے۔

اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ آخِرِ فَاعِلِهِ“<sup>(۱)</sup>۔

جو کسی خیر کی رہنمائی کرے گا اُسے اُس پر عمل کرنے والے کے مثلِ ثواب ملے گا۔

نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے:

”مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى، كَانَ لَهُ مِنَ الْآخِرِ مِثْلُ أَخْوَرٍ مِنْ تَبِعَهُ، لَا

يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُخْوَرِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ، كَانَ عَلَيْهِ

مِثْلُ الْإِثْمِ مِثْلُ الْإِثْمِ مِنْ تَبِعَهُ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ إِثْمِهِمْ شَيْئًا“<sup>(۲)</sup>۔

جو کسی ہدایت کی طرف بدے گا اُس کی پیروی کرنے والوں کے ثواب میرا

ثواب ملے گا اس سے اُن کے اجر و ثواب میں کچھ بھی کمی نہ ہوگی، اور جو کسی گمراہی کی

طرف بدے گا، اُسے اس گمراہی کے پیچھے چلنے والوں کے گناہ میرا گناہ ملے گا، اس

سے اُن کے گناہوں میں کچھ بھی کمی نہ ہوگی۔

اور نبی کریم ﷺ نے امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو غیبر کے یہودیوں کے

پاس بھیجتے ہوئے فرمایا تھا:

”ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَآخِرُهُمْ لِمَا يَحِبُّ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ،

هُوَ اللَّهُ لِأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بَلَكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونُ لَكَ

خُمْرُ الشَّعْمِ“<sup>(۳)</sup>۔

(۱) صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب فضل انما یحارب فی سبیل اللہ حدیث (۱۹۹۳)۔

(۲) صحیح مسلم کتاب النکاح باب من سمع من رجل یحذوہ فلیتبعہ حدیث (۲۶۷۳)۔

(۳) صحیح بخاری کتاب المغازی باب دعاء النبی ﷺ قال ان لا سلام والیومہ حدیث (۲۹۳۲) صحیح مسلم

کتاب المغازی باب من سمع من رجل یحذوہ فلیتبعہ حدیث (۳۴۰۶)۔





(ب) سماعۃ الشیخ رحمہ اللہ سے بھیڑ بھاڑ اور اختلاط کے باوجود عورت کے

بار بار حج کرنے کا حکم پوچھا گیا: (۱)

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اس میں کوئی شک نہیں کہ بار بار حج کرنے میں مرد و خواتین کے لئے بڑی فضیلت ہے۔ لیکن ان آخری سالوں میں وسائل آمد و رفت کی آسانی، لوگوں پر دنیا کی کشادگی، طواف اور عبادت کی جگہوں میں مرد و زن کے اختلاط اور بہت سارے لوگوں کے فتنہ و گمناہ کے اسباب سے احتراز نہ کرنے کے سبب، ان بعد کے سالوں میں بہت زیادہ بھیڑ بھاڑ کے پیش نظر ہماری رائے یہ ہے کہ عورتوں کا بار بار حج نہ کرنا ان کے سے انفس، ان کے دین کی سلامتی کا باعث اور سماج و معاشرہ کو نقصان پہنچنے جو بہ اوقات ان میں سے بعض سے ہوتا ہے سے دوری کا سبب ہے۔

اسی طرح مرد حضرات کے لئے بھی اگر حجاج کے لئے کشادگی فراہم کرنے اور بھیڑ کم کرنے کے مقصد سے بکثرت حج نہ کرنا ممکن ہو تو ہمیں امید ہے کہ اسے حج کرنے پر جو ثواب ملتا ہے اس سے زیادہ ترک حج پر مے گا بشرطیکہ ترک حج اسی نیک مقصد کے لئے ہو، بالخصوص جب کہ اس شخص کے حج سے اس کے بعض مانتوں کا حج بھی بڑا ہوا ہو کہ ایسی صورت میں ان کے حج سے ان کی جہالت، یا طواف، رمی جمار اور دیگر عبادت جن میں بھیڑ بھاڑ ہوتی ہے کے وقت نرمی سے کام نہ لینے کے سبب حج سے بعض حج کو بڑا نقصان پہنچ سکتا ہے، جبکہ کامل و مکمل اسلامی شریعت دو عظیم بنیادوں پر مبنی ہے:

(۱) دیکھئے: مجموع فتاویٰ الحج والعمرة، ص ۲۰۴۔

۱۔ صدی مصیحتوں کے حصول اور ان کی تکمیل کا اہتمام اور حسب امکان ان کی حمایت۔

۲۔ تمام مفاسد اور برائیوں کو دور کرنے یا انہیں کم کرنے کا اہتمام۔

اور مصلحین امت اور داعیان حق، سرپرست اللہ کے انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

کے کارنامے انہی دونوں بنیادوں کے درمیان گھومتے ہیں۔

اور اللہ کی شریعت اور اس کے اسرار و مقاصد کی بابت بندہ کے علم اور اللہ کی رضا و قربت

کے اسباب کی جستجو اور اس میں اس کی کوشش کے مطابقت ہی اسے اللہ بھلا و تعالیٰ کی

توفیق اور قول و افعال میں درستگی کی نعمت ملتی ہے۔ میں اللہ عزوجل سے دعا گو ہوں کہ ہمیں

آپ کو اور تمام مسلمانوں کو ہر اس چیز کی توفیق عطا فرمائے جس میں اس کی رضامندی اور

دین و دنیا کی بھلائی ہو۔ آمین۔

**(ج) ساحتہ الشیخ رحمہ اللہ سے اچھی آواز کی تلاش میں محفلت مسجد میں بدلنے کا**

**حکم پوچھا گیا<sup>(۱)</sup>:**

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

میں اس میں کوئی حرج نہیں جانتا، مگر چہ کہ میرا میلان اس جانب ہے کہ آدمی اسی مسجد کا

پابند ہے جس میں اس کا دل مطمئن ہو اور اس میں خشوع حاصل ہوتا ہو؛ کیونکہ ہر وقت وہ

کسی دوسری مسجد میں جائے گا جس میں اسے پہلی مسجد جیسا اطمینان اور خشوع نہیں ملے گا، لہذا

میں شرعی قواعد کے مطابق اس بات کو ترجیح دیتا ہوں کہ جب انسان کو کوئی ایسا امام ملے جس

سے اسے اطمینان ہو اور اس کی نماز اور تلاوت میں اسے خشوع ملتا ہو تو اسی کو، نرم پکڑے، یا

زیادہ تر نمازیں اسی کے ساتھ پڑھے البتہ اس سلسلہ میں معاملہ واضح ہے الحمد للہ اس میں کوئی حرج نہیں لہٰذا اگر دوسرے امام کے پاس جائے تو ہم اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے بشرطیکہ اس کا مقصد خیر و بھلائی ہو، یا کاری وغیرہ جیسے دوسرے مقاصد نہ ہوں۔

لیکن شرعی قواعد کے مطابق قریب ترین بات یہ ہے کہ آدمی اسی مسجد کو لازم پکڑے رہے جس میں خشوع، اطمینان اور عمدہ قراءت ہو، یا نمازیوں کی تعداد بڑھانا مقصود ہو؛ کیونکہ جب وہ اس میں نماز پڑھے گا تو اس کے سبب نمازیوں کی تعداد بڑھے گی یا اس طور کہ لوگ اسے نمونہ بنائیں گے، یا اس سے کہ وہ انہیں فائدہ پہنچائے گا کیونکہ ان کے یہاں کوئی نہیں ہے جو انہیں فائدہ پہنچائے اور کبھی کبھار نصیحت کرے یا انہیں درس دے، یا اس معنی کہ اس کی موجودگی سے لوگوں کو فائدہ پہنچے لہٰذا اگر معاملہ ایسا ہو تو اس کا اس مسجد میں جس میں اس سے یا کسی اور سے فائدہ ہے، یا اس میں اسے دل کا خشوع، اطمینان اور نماز کی لذت ملتی ہے یہ ساری چیزیں مطلوب ہیں۔



## چھٹا بحث

### احکام کی شرعی علتوں اور زمان و مکان کے احوال کی تبدیلی کا پاس و لحاظ

علماء کرام کے یہاں یہ بات معروف ہے کہ وقت یا جگہ کے بدلنے سے احکام کی شرعی  
علتوں کی رعایت کرتے ہوئے بسا اوقات فتویٰ بدل جاتا ہے، سماتہ الشیخ علامہ ابن باز رحمہ  
اللہ بھی اپنے فتاویٰ میں اس بات کی رعایت کیا کرتے تھے۔

اس پہلو کی ایک نہایت واضح مثال شیخ رحمہ اللہ کا وہ جواب ہے جو آپ نے فلسطین میں  
یہودی دشمنوں کے ساتھ مصالحت کے حکم سے متعلق سوال پر دیا تھا؟

فرماتے ہیں: بتخلیم آزادی فلسطین اور یہودیوں کے درمیان مصالحت سے دیگر ملک  
کی نسبت سے وہ بات لازم نہیں آتی، جو سوال کرنے والے نے ذکر کیا ہے، بلکہ ہر ملک اپنی  
مصلحت پر غور کرے، اگر دیکھے کہ اپنے ملک میں مسلمانوں کی مصلحت سفراء کے تبادلہ، خرید  
و فروخت اور دیگر معاملات جن کی ان کی پاکیزہ شریعت اجازت دیتی ہے، یہودیوں کے  
ساتھ صلح کرنے میں ہے، تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

اور اگر دیکھے کہ ملک اور ملک کے باشندگان کی مصلحت یہودیوں کا بیچاٹ کرنے میں  
ہے، تو وہی کرے، شرعی مصلحت جس کی متقاضی ہو اسی طرح اس سلسلہ میں دیگر کافر ملک کا

حکم بھی یہودیوں جیسا ہے۔

مسکونوں کے معاملات کے ہر ذمہ دار پہ خواہ وہ بادشاہ ہو یا امیر یا صدر جمہوریہ واجب ہے کہ اپنی رعایا کی مصلحتوں کا خیال کرنے چنانچہ جو چیز ان کے لئے نفع بخش ہو یا ان کی مصلحت میں ہو اس کی اجازت دے بشرطیکہ وہ ان امور میں سے جو حس سے اللہ کی پاکیزہ شریعت نے منع رکھی ہو، اور اس کے سوا تمام چیزوں کو روکے خواہ کافر ملک میں سے کسی بھی کافر ملک کا معاہدہ ہو؛ تاکہ اللہ و مل کے فرمان پر عمل ہو سکے، ارشاد ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي مَالِكُم مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّمَا مَالُكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [النساء: ۵۸]۔

اللہ تعالیٰ تمہیں تاکید فرماتا ہے کہ امانت والوں کی امانتیں انہیں پہنچی و!

نیز ارشاد ہے:

﴿وَلَوْ جَاءَكُم مِّنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَتَبَايَعُوا عَلَيْهِمْ فَاخْلُصُوا إِلَيْهِمْ﴾ [الأنفال: ۶۱]۔

اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو تو بھی صلح کی طرف جھک جا۔

اسی طرح مکہ والوں سے اور مدینہ اور خیبر کے یہودیوں سے نبی کریم ﷺ کی مصالحت میں آپ ﷺ کے اسوہ کی پیروی ہو سکے، نیز صحیح حدیث میں رسول گرامی ﷺ کا ارشاد ہے:

”كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، فَالْأَمِيرُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ

رَعِيَّتِهِ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْمَرْءُ رَاعٍ فِي

بَيْتِ رَوْحِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا، وَالْعَبْدُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ

عَنْ رَعِيَّتِهِ“، ثُمَّ قَالَ ﷺ: ”أَلَا فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ“<sup>(۱)</sup>۔

(۱) صحیح مسند امام احمد بن حنبل، باب کسبہ و عداوت علی المرتضیٰ حدیث (۲۵۵۳) صحیح مسند کتاب الامارۃ باب لصیۃ

لامام العدل، حدیث (۱۸۲۹)۔

تم سب نگران ہو اور تم سب لوگوں سے اپنے ماتحتوں کے بارے میں باز پرس ہوگی، چنانچہ امیر ذمہ دار ہے اُس سے اس کی رہنمائی کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اور مرد اپنے گھر والوں کا نگران ہے اُس سے اپنے ماتحتوں کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اور بیوی اپنے شوہر کے گھر میں نگران ہے اُس سے اپنے ماتحتوں کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اور غلام اپنے آقا کے مال کا نگران ہے اس سے اپنی ذمہ داری کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: "خبردار" تم سب ذمہ دار ہو، اور تم سب سے اپنی اپنی ذمہ داری کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔"

اور قرآن کریم میں اللہ عز و جل کا ارشاد ہے:

﴿بَنَائِيهَا لَيِّنَ مَمْنُو لَا تَحْوُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْوُوا أَمْتِيكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النساء: ۲۴]۔

اے ایمان والو! تم اللہ اور رسول (کے حقوق) میں جانتے ہوئے خیانت مت کرو اور اپنی قابل حفاظت چیزوں میں خیانت مت کرو<sup>(۱)</sup>۔



## ساتواں بحث

آسانی فراہم کرنے اور تساہل کے بغیر مشقت دور  
کرنے کی بابت شرعی قواعد کا اعتبار

سماعۃ الشیخ رحمہ اللہ کے یہاں - جیسا کہ ہم مجاہدہ چکے ہیں - فتویٰ میں حد درجہ احتیاط تھا، اور اس احتیاط کے ساتھ آپ کا فتویٰ بڑا معتدل ہوا کرتا تھا: اس میں - تساہل کے بغیر - یسر اور آسانی جھلکتی تھی، وہ فتوے سے بچتا اور آزمائشوں، مشقتوں کو کوٹتا تھا، اور مستفتی کے لئے نرمی پیدا کرتا تھا، اس کی بہت سی مثالیں ہیں، ہر ان میں سے بطور مصر نہیں بلکہ بطور مثال چند فتاوے ذکر کر رہے ہیں:

**(الف) شیخ رحمہ اللہ سے غتہ کے حکم کے بارے میں پوچھا گیا؟<sup>(۱)</sup>:**

تو آپ نے جواب دیا:

غتہ فطری سنتوں اور مسلمانوں کے شعائر میں سے ہے؛ میں کہ صحیح بخاری و مسلم میں

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، وہ یہاں کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”الْمَطَرَةُ خُمْسُ الْحَتَا، وَالْامْتِحْدَادُ، وَتَغْلِيمُ الْأَطْفَالِ، وَقَصُّ



الشارب، وشف الفیبط<sup>(۱)</sup>۔

فطری سنتیں پانچ ہیں: فتنہ کرنا، زیر ناف کے بال مونڈنا، ناخوش تراشنا، مونچھیں کاٹنا اور بغل کے بال اکھیرنا۔

چنانچہ نبی کریم ﷺ نے فتنہ سے شروع کیا اور بتلایا کہ وہ فطری سنتوں میں سے ہے۔ اور شرعی فتنہ: یہ ہے کہ صرف عضو تناسل کی سپاری کو ڈھنکے والی جلد کاٹ دی جائے، رہا جو لوگ عضو تناسل کو محید ساری کمال تراش دیتے ہیں یا پورا عضوی کاٹ ڈالتے ہیں جیسا کہ بعض درندہ منہ لک میں ہوتا ہے اور اپنی جہالت کے باعث گمان کرتے ہیں کہ یہی شرعی فتنہ ہے دراصل وہ شیئ فی طریقہ ہے جسے اُس نے جابوں کے لئے آراستہ کر رکھا ہے، اور فتنہ کئے جانے والے کو عذاب دینا ہے، اور سنت نبویہ اور شریعت اسلامید کے خلاف ہے جو سہولت و آسانی اور جہاں کی حفاظت و پاسداری کے لئے کرتی ہے۔ ایسا کرنا کبھی وجوہ کی بنا پر حرام ہے؛ چند وجوہ درج ذیل ہیں:

۱۔ سنت رسول ﷺ میں صرف عضو تناسل کی سپاری کو چھپانے والی جلد کاٹنے کا ذکر ہے۔

۲۔ ایسا کرنا نفس کو عذاب دینا اور اس کا مسئلہ کرنا ہے، جبکہ نبی کریم ﷺ نے مسئلہ کرنے اور مویشیوں کو قید کر کے نشانہ لگا کر مارنے اور ان کی بے حرمتی کرے یا ان کے اعضاء و جوارح کو کاٹنے سے منع فرمایا ہے، لہذا نبی آدم کو عذاب دینا پھر یہ اولیٰ منع اور اس سے شدید تر گناہ کا باعث ہے۔

(۱) صحیح بخاری، کتاب اللباس، باب التکلیف، ۱۱۵۴۰، حدیث (۵۹۹۱) صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب خصال لفظہ حدیث (۲۵۷)۔

۳۔ ایسا کرنا اس حسن سلوک اور نرمی کے خلاف ہے جس کی رسول اللہ ﷺ نے اپنے اس فرمان میں ترغیب دی ہے:

”إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ“ (الحديث)

بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر حسن سلوک لکھ دیا ہے۔

۴۔ یہ چیز ہر اوقات زخم بڑھ جانے اور محنتوں کی موت کا سبب بن سکتی ہے، جبکہ یہ جال نہیں ہیں کہ اللہ ہی یہ وعدہ فرمادے:

﴿وَلَا تَنْفَقُوا بَأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرہ: ۱۹۵]۔

اور اپنے ہاتھوں بدکرت میں نہ پڑو۔

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ

رَءِيصًا﴾ [النمل: ۲۹]۔

اور اپنے آپ کو قتل نہ کرو یقیناً اللہ تعالیٰ تم پر نہایت مہربان ہے۔

اسی لئے اہل علم نے صراحت کی ہے کہ اگر بڑی عمر واسے پر اس قسم کا اندیشہ ہو تو اس پر شرعی غنت واجب نہیں ہے۔

(ب) شیخ رحمہ اللہ سے گودنا گود دانے اور سونا استعمال کرنے کی حرمت کا علم

ہو جانے کے بعد گودنے کا نشان باقی رہ جانے اور سونے کے دانت کے حکم کے

بارے میں پوچھا گیا؟<sup>(۲)</sup>

(۱) صحیح مسلم کتاب الصیوۃ الذیاع باب الاموال و احسن و صمدیہ المظہرۃ الحدیث (۹۵۵)۔

(۲) دیکھئے مجموعۃ فتاویٰ و مقالات مسودہ (۱۰-۳۳)

تو شیخ نے جواب دیا:

کہ جسم میں گودنا گودنا حرام ہے؛ کیونکہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے بال جوڑنے والی اور جوڑوانے والی۔ اور گودنا گودنے والی اور گودوانے والی عورت پر عنت فرمائی ہے<sup>(۱)</sup>۔ اور اگر صحت نے یہ کام اس کی حرمت کے حکم سے علمی کی حاکمیت میں کیا ہو یا اس کے ساتھ گودنا گودنے کا کام بچپن میں کیا گیا ہو تو اس پر لازم ہے کہ اس کی حرمت کا علم ہونے کے بعد اس کا ازالہ کرے۔ لیکن اگر اس کے ازالہ میں تکلیف یا نقصان ہو تو اس کے لئے توبہ واستغفار کر لینا کافی ہے۔ اس کے جسم میں باقی رہنے سے اسے کوئی نقصان نہ ہوگا۔

رہا مسئلہ بدعت ورت سونے کے دانت بچانے کا مسئلہ تو وہ ناجائز ہے؛ کیونکہ مردوں پر سونا حرام ہے۔ تا آنکہ کسی وجہ سے اس کی مجبوری ہو جائے۔

اور آپ نے اپنے سوال میں بتایا کہ آپ نے زینت و آرائش کے لئے ایسا کیا ہے۔ بہذا آپ پر اس کا ازالہ کرنا ضروری ہے، البتہ آپ کے لئے ممکن ہے کہ اس کی جگہ سونے کے عدد و کسی اور نوعیت کی چیز بچھ لیں جو جائز اور مباح ہو۔

(ج) شیخ رحمہ اللہ سے بعض ائمہ مساجد کے رمضان کے اخیر میں ختم قرآن کے

بعد عمرہ کی خاطر اپنی جگہ کسی دوسرے کو نماز پڑھانے کی ذمہ داری سونپ دینے کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا؟<sup>(۲)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

(۱) مجمع غازی، کتاب النکاح، باب المصروف، حدیث (۵۹۳۰) صحیح مسلم کتاب النکاح، باب حریر مفسر الواسطی والمستوفی حدیث (۲۱۳۴)۔

(۲) دیکھئے مجموعہ فتاویٰ و مقالات مشن (۱/۳۶۲)

بظاہر میں سمجھتا ہوں کہ اس مسئلہ میں کشادگی ہونی چاہئے شدت نہیں، بالخصوص جب کوئی صالح نائب بھی میسر ہو جو اپنی قراءت اور نماز میں امام ہی جیسا یا امام سے بہتر ہو، لہذا اس مسئلہ میں معامد بہت کشادہ ہے، مقصود یہ ہے کہ اگر وہ نمازیوں کے سے کوئی صالح امام منتخب کرے جو صحیحی آواز اور اچھی قراءت والا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، ہاں اگر وہ عمرہ کی خاطر اپنی نماز میں یا قرآن ختم کرنے میں اس قدر جد بازی سے کام لے کہ نمازیوں پر گرائی اور مشقت ہو تو ایسا کرنا مناسب نہیں ہے، بلکہ اس کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ بخیرہ نماز پڑھنے جس میں طینان اور خشوع ہو، اور ایسی قراءت کرے کہ انہیں مشقت نہ ہو، مگر چہ عمرہ نہ بھی کرے، کیونکہ اس میں اس کی جماعت اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کی مصحت ہے<sup>(۱)</sup>۔

• لیکن چونکہ ہر اوقات بعض لوگ یہ گماں کر لیتے ہیں کہ موقع آسانی اور گنجائش کا ہے، لہذا حرام کو حلال یا حلال کو حرام کر بیٹھتے ہیں، اس لئے ہم دیکھتے ہیں شیخ رحمہ اللہ کا "مشقت دور کرنے کے قاعدہ" کو اپنانا شریعت کے قواعد اور پابندیوں سے گھرا ہوا ہے، لہذا مستفتی کی حالت آپ کو کسی حلال کو حرام ٹھہرانے یا حرام کو حلال ٹھہرانے پر آمادہ نہیں کر سکتی تھی، آپ کے فتوے سے اس کی مثال حسب ذیل ہے:

### (۵) سودی بینکوں میں کام کرنے کا حکم<sup>(۲)</sup>:

چنانچہ اس قسم کے کسی سودی بینک میں کام کرنے والے کسی محاسب (اکاؤنٹنٹ) کی جانب سے یہ سوال آیا:

(۱) دیکھئے: مجموع فتاویٰ و مقالات متنوعہ (۱/۳۹۲)۔

(۲) دیکھئے: مجموع فتاویٰ و مقالات متنوعہ (۱۹/۳۷۳)۔

میں عہد دین سے محبت رکھتا ہوں اور علمی مجلسوں میں حاضر بھی ہوتا ہوں۔ اگر میں اس (سودی بینک کے) کام کو چھوڑ دوں تو بڑی تنگی اور مشکل میں آ جاؤں گا۔ اور اپنے اہل و عیال اور سال باپ پر خرچ کرنے میں مجھے تاخیر بھی ہوگی لہذا اس سلسلہ میں میں بہت الجھن میں ہوں اور آپ سمجھا دیجئے کہ اس بارے میں فتویٰ کا منظر ہوں؟  
تو شیخ محمد ابراہیم نے جواب دیا:

امام اہل و ملائے اپنے بندوں کے لئے وہ چیزیں ملائے کر دی ہیں جس میں ان کی خجانات اور ان کی ضرورتوں کی تکمیل ہے۔ اور ان پر ان چیزوں کو حرام کیا ہے جو ان کے لئے ضرر رساں ہیں۔ لہذا بندہ اللہ کی حرام کردہ چیزوں کے لئے مجبور نہیں ہے۔ بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ عدل روزی کی تلاش میں جہد و جہد اور محنت کرے اور بینکوں میں سروس یا ملازمت کرنا جائز نہیں؛ کیونکہ ایسا کرنا گناہ اور دشمنی کے کام میں ان کی مدد کرنا ہے خواہ وہ اکاؤنٹینٹ ہو یا کلرک ہو یا کچھ اور۔ لہذا مسلمان پر واجب ہے کہ اس سے دُور رہے اور بینکوں سے دور رہے؛ کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ  
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [مائدہ: ۲۰]

یعنی ایک اور پر نیکی کاری میں ایک دوسرے کی امداد کرتے رہو اور گناہ اور عہد و زبانی میں مدد نہ کرو۔ اور اللہ تعالیٰ سے دُور رہو۔ بے شک اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے۔

اس سے بینکوں، یا رہزنیوں، ڈاکوؤں، یا چوروں، یا دھوکہ بازوں، یا رشوت لینے دینے والوں کا تعاون کرنا، سب گناہ اور دشمنی کے کام پر تعاون ہے لہذا یہ جائز نہیں، اور جو آپ

نے اس سے پہلے بھی حرمت کے علم سے پہلے لے لیا ہے وہ لے لیا لیکن اب علم ہو جانے کے بعد آپ کے لئے لینا جائز نہیں؛ کیونکہ اس میں ملاکار شاذ گرامی ہے:

﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّخَذَ مِنْهَا سَبْعًا وَآمَرَهُ بِهَا  
لَهُ مِنْ عَادَةِ قَوْلَيْكَ أَصْحَابُ الْمَنَارِ هُمْ فِيهَا حَرِيدُونَ﴾

[البقرة: ۲۷۵]۔

جو شخص اپنے پاس آئی ہوئی اللہ تعالیٰ کی نصیحت سن کر رکھ لیا اس کے لئے وہ ہے جو گزرا اور اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اور جو پھر دوبارہ حرام کی طرف لوٹا، وہ جہنمی ہے، ایسے لوگ ہمیشہ ہی اس میں رہیں گے۔

چنانچہ جو آپ نے حرمت کا علم ہونے سے پہلے لیا ہے وہ آپ کا ہے، لیکن اب علم ہو جانے کے بعد آپ پر لازم ہے کہ یہ کام چھوڑ دیں اور جو کچھ گزر چکا ہے اس سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی جانب توبہ کریں، اور جو کچھ آپ نے سود کی حرمت کا علم ہوتے ہوئے اس راستے سے نکال دیا ہے اسے خیر و بھلائی کی راہ مثلاً فقراء و مسکین پر صدقہ میں خرچ کر دیں، تاکہ آپ کو غیر شرعی طریقہ سے آئے ہوئے اس مال سے چھٹکارا مل جائے، اور رسول اللہ ﷺ سے صحیح طور پر ثابت ہے:

”لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَكْلَ الزَّيْتِ، وَمُؤْكَمَهُ، وَكَسَفَهُ، وَشَاهِدَهُ،  
وَمَنْ هُمْ مَتَوَاءَ“<sup>(۱)</sup>۔

کہ رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے والے، سود کھلانے والے، سود لکھنے والے، اور سود

(۱) صحیح مسلم کتاب المساقاة باب من یسئد، ابوداؤد کتاب البیوع (۱۵۹۸)

کے دو گو ہوں یہ سنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ: یہ سب براہ میں۔

ہذا ممکن ہو واجب ہے کہ اس سے بچ کر رہے۔ کچھ تک:

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ﴾ [علاق: ۲]۔

اور جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لیے چنکارے کی شکل نکال دیتا ہے۔

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۚ﴾ [علاق: ۴]۔

اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرے گا اللہ اس کے (ہر) کام میں آسانی کر دے گا۔

ہذا جب آپ اللہ سے ڈریں گے تو اللہ تعالیٰ آپ کا معاملہ اور آپ کی روزی ایسی جگہ

سے آسان کر دے گا جہاں سے آپ کو گمان بھی نہ ہو گا اس سے دوسرے کام تلاش کرو خواہ

تھوڑی مزدوری وان ہو۔ اگر آپ بینک سے ماہانہ پانچ ہزار یا چھ ہزار یا دس ہزار پاتے

رہے ہوں گے تو آپ ان شاء اللہ حلال کاموں سے اتنی روزی پائیں گے جو آپ کے لئے

کافی ہو گا اور اللہ تعالیٰ آپ کو اس میں برکت عطا فرمائے گا خواہ وہ دو ہزار یا تین ہزار یا چار

ہزار یا اس سے بہت کم ہی کیوں نہ ہو بس آپ پر ضروری ہے کہ آپ حلال رزق تلاش کریں

اللہ آپ کو اس کا عوض اور بدلہ دے گا۔ نبی کریم ﷺ صحیح حدیث میں ایک سوال کے جواب

میں فرماتے ہیں:

”يُؤْتِي الْمَكْنُسَ طَيِّبًا“۔ ”عَمَلُ الرَّحْلِ بِيَدِهِ وَكُلُّ بَيْعٍ مَنزُورٍ“<sup>(۱)</sup>۔

آپ ﷺ سے پوچھ گیا: سب سے بترکمانی کونسی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: آدمی

کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور ہر نیک کاروبار۔

نیز آپ رحمہ اللہ نے ارشاد فرمایا:

”مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ حِينَئِذَا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ، وَإِنَّ سَيِّئَ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ“<sup>(۱)</sup>۔

کسی نے کبھی کوئی کھانا نہیں کھا یا جو اُس کے اپنے ہاتھ کے عمل کے کھانے سے بہتر ہو اور ان کے نبی داود علیہ السلام بھی اپنے ہاتھ کے عمل سے کھاتے تھے۔

**(۵) سماعتہ الشیخ سے عورت کے ڈاکٹر کے پاس جانے کے حکم کے بارے**

میں پوچھا معیا؟<sup>(۲)</sup>:

شیخ محمد رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اس میں شک نہیں کہ عورت اور ڈاکٹر کا مسئلہ بڑا اہم مسئلہ ہے، اور حقیقت میں یہ بڑا پریشان کن مسئلہ ہے لیکن اگر اللہ تعالیٰ عورت کو تقویٰ اور بصیرت عطا فرمائے تو عورت اپنی ذات کے سلسلہ میں محتاط ہو سکتی ہے اور اس مسئلہ کا اہتمام کر سکتی ہے۔ چنانچہ عورت کے لئے ڈاکٹر کے ساتھ تنہائی میں ہونا جائز نہیں، اور ڈاکٹر کے لئے بھی عورت کے ساتھ تنہائی میں ہونا عدل نہیں۔ اس سے ممانعت کے سلسلہ میں ذمہ داران مملکت کی جانب سے بھی فراہم اور ہدایت و تعلیمات آجکی میں لہذا عورت پر واجب ہے کہ اس مسئلہ کا خالص دھیان رکھے، اور ایسی ڈاکٹریوں کی تلاش کرے جو کافی ہوں اگر ایسی ڈاکٹریاں مل جائیں تو الحمد للہ، ڈاکٹر کی ضرورت نہیں، لیکن اگر ڈاکٹریوں کی مدد فراہمی کے سبب مرد ڈاکٹر کی ضرورت

(۱) صحیح بخاری، کتاب امویہ، باب سب الرسل و محمدیہ، حدیث (۲۰۷۲)۔

(۲) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات متنوعہ (۵/ ۳۹۲)۔



پیش آجائے تو بر بنائے حاجت چیک اپ اور علاج کرانے میں کوئی مانع نہیں، یہاں امور میں سے ہے جو ضرورت کے وقت مباح ہو جاتا ہے لیکن چیک اپ نفوت میں نہیں ہوگا، بلکہ اس کے محرم یا شوہر کی موجودگی میں ہوگا اس صورت میں جب چیک اپ کسی ظاہری معاملہ میں ہو، جیسے سر ہاتھ، پیر وغیرہ میں۔ لیکن اگر چیک اپ شرمگاہوں سے متعلق مسائل میں ہو تو اس کے ساتھ اس کا شوہر ہوگا بشرطیکہ اس کا شوہر ہو، یا کوئی عورت، اور یہ زیادہ بہتر اور مبنی بر احتیاط ہے، یا پھر ایک دوزیس وہاں حاضر رہیں گی، لیکن اگر نرس کے علاوہ کوئی عورت مع جواس کے ساتھ رہ سکے، تو یہ چیز زیادہ بہتر، محتاط اور شک و شبہ سے دوری کا باعث ہوگی لیکن خلوت اور تنہائی کسی بھی طرح جائز نہیں ہے۔



## آٹھواں بحث

فتویٰ میں اہل علم سے مشورہ لینا اور

تجربہ کاروں سے استفادہ کرنا

شیخ رحمہ اللہ اہل علم سے بکثرت مشورہ کیا کرتے تھے اور ان کی باتیں لیتے اور ان کے آراء کا اعتبار کیا کرتے تھے، بالخصوص علماء بورڈ کے ممبران اور دائمی کمیٹی کے ممبران سے<sup>(۱)</sup>۔ اسی طرح شیخ رحمہ اللہ جدیدہ بنکائی مسائل میں جن کی مثال عام طور پر اسلامی فقہ میں نہیں ملتی ماہرین اور تجربہ کاروں سے رجوع کر کے ان سے بھی استفادہ کرتے تھے، چنانچہ بہت مرتبہ مسئلہ کو ماہرین اور متخصصین کی طرف لوٹاتے تھے اور فتویٰ کو ان کی قول پر معلق کیا کرتے تھے، اس کی چند مثالیں حسب ذیل ہیں:

**(الف) شیخ رحمہ اللہ سے ذیابیطس اور السر کی مریض خاتون کا حکم پوچھا گیا**

جسے روزہ رکھنے کی استطاعت نہ ہو؟<sup>(۲)</sup>:

تو شیخ رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیا:

(۱) دیکھئے جواب مسیوہ الامامہ (ردایت شیخ محمد بن سون رحمہ اللہ ص ۲۶۰)۔

(۲) دیکھئے مجموع فتویٰ و مقالات متونہ (۱۵/ ۲۱۹)۔

آپ پر واجب ہے کہ ایسٹسٹ ڈاکٹر سے رجوع کریں اگر ڈاکٹر فیصدہ کرے کہ روزہ آپ کو نقصان دے گا تو روزہ نہ رکھیں، جب اللہ تعالیٰ آپ کو عافیت دے تو اس کے بعد ان روزوں کی قضا کر لیں، اور اگر ایسٹسٹ ڈاکٹر ان یہ فیصدہ کر لیں کہ اس مرض کو روزہ ہمیشہ نقصان پہنچائے گا، اور انہیں اس بات کا علم ہو کہ یہ مرض تادیر جاری رہے گا، اس کے ٹھیک ہونے کی امید نہیں ہے تو آپ روزہ نہ رکھیں، اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیا کریں، یعنی شہر کی غذا سے آدھا صاع جس کی مقدار تقریباً ڈیڑھ کلو گرام ہے، واللہ، اور آپ پر روزہ واجب نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَلَا تَقْرَءُوا لَهُ مِمَّا قَدْ قَضَيْتُمْ﴾ [التعاب ۱۶۰]۔

پس جہاں تک تم سے جو سبکے اس سے ڈرتے رہو۔

**(ب) شیخ رحمہ اللہ سے جنگ میں خون کا تعاون دینے کے حکم کے بارے**

میں پوچھا گیا؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ نے جواب دیا:

مسلمانوں کے لئے مشروع یہ ہے کہ اگر ان بھائیوں کو زخم لگ جائے اور انہیں اپنے زندہ بھائیوں سے خون کی ضرورت ہو تو انہیں خون کا تعاون پیش کریں، بشرطیکہ خون دینے سے خون دینے والے کو نقصان نہ پہنچے جب ماہر ڈاکٹر اس کا فیصدہ کر دے۔

**(ج) شیخ رحمہ اللہ سے ایک مریض کے بارے میں پوچھا گیا جسے ڈاکٹروں**

نے کسی دائمی مرض کے سبب روزہ نہ رکھنے کی نصیحت کیا تھا، مگر اب وہ شفا یاب

ہو گیا تو کیا اس پر ان روزوں کی قضا واجب ہے؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

جن ڈاکٹروں نے اسے ہمیشہ ہمیش روز سے نہ رکھنے کی نصیحت کیا تھا اگر وہ مسلمان قابل  
اعتماد ڈاکٹروں میں سے ہوں جنہیں اس مرض کے جنس کی اچھی معلومات ہے، اور انہوں  
نے اسے بتایا ہو کہ اس مرض سے شفا یابی کی امید نہیں ہے تو اس پر روزوں کی قضا واجب  
نہیں ہے، روزوں کے بارے میں مسکینوں کو کھانا کھلا دینا کافی ہے البتہ اس پر واجب ہے کہ  
مستقبل میں روزوں کی پابندی کرے۔



(۱) دیکھئے مجموعہ فتاویٰ و مقالات صفحہ (۱۵/۲۵۳-۲۵۵)۔

## نوالِ مبحث

### اجتماعی اجتہاد کو اپنانا اور اس کی دعوت دینا

**(الف)** شیخ رحمہ اللہ سے دورِ حاضر میں فتویٰ کے سلسلہ میں سوال کیا گیا؟<sup>(۱)</sup>:

پوچھا گیا: اس بات کے سلسلہ میں آپ کی کیا رائے ہے: کہ موجودہ دور کے مسائل بڑے دشوار اور پیچیدہ ہو گئے ہیں اور ہمارے ہمارے گئے ہیں؛ لہذا اس سلسلہ میں ضروری ہے کہ فتویٰ کسی ایسی مکمل نیمہ کی جانب سے صادر ہو جس میں مشکل یا صورِ حیل کے تمام ترکوشوں کے انکپرٹ اور ماہرین شامل ہوں، اور انہی میں فقہی بھی ہو؟

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

فتویٰ شرعی دماغ پر مرکوز ہونا چاہئے، اور اگر فتویٰ کسی نیمہ سے صادر ہو تو وہ حق تک رسائی کے سلسلہ میں اکمل و افضل ہے، لیکن یہ چیز عالمِ دین کو شریعتِ مطہرہ کے علم کی روشنی میں فتویٰ دینے سے مانع نہیں ہے۔

**(ب)** ملازمین کی کٹی کا کیا حکم ہے؟ حلال یا حرام؟<sup>(۲)</sup>:

مدرسین کی ایک جماعت ہرمینڈ کے اخیر میں اپنی تحوالتوں سے کچھ پیسے اکٹھا کرتی ہے

(۱) دیکھئے مجلہ مکتب الاسلامیہ شریعت، (۳۲) ص (۱۱۷)

(۲) دیکھئے فتاویٰ طرغیہیں والی ص ۱۱۳ (۶۳) و فتاویٰ طرغیہیں والی ص ۱۱۳ (۶۳) و فتاویٰ طرغیہیں والی ص ۱۱۳ (۶۳)۔

اور وہ ان میں سے کسی معین شخص کو دیا جاتا ہے۔ پھر دوسرے مہینہ میں کسی دوسرے شخص کو دیا جاتا ہے۔ اسی طرح یہ سلسلہ جاری رہتا ہے یہاں تک کہ سب اپنا اپنا حصہ پاتے ہیں۔ بعض لوگوں کے یہاں اسے جمعیت کا نام دیا جاتا ہے۔ اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟  
تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یہ ایک قرض ہے جس میں کسی کے لئے اضافی نفع کی شرط نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں کبار علماء بورڈ کی مجلس نے غور کیا اور اکثریت سے اس کے جواز کا فیصلہ کیا کیونکہ اس میں کسی نقصان کے بغیر بھی لوگوں کی مصلحت ہے۔۔۔۔۔ تو فقیہ وہند و ہند اس کی ذات ہے۔

### (ج) ”محمد رسول اللہ ﷺ“ نامی فلم نکالنے پر نکیر<sup>(۱)</sup>:

نبی کریم ﷺ اور آپ کی حیات و تعلیمات کی بابت سینما کی فلم بنانے کے پروجیکٹ کے سلسلہ میں سیدۃ الشیخ رحمہ اللہ کے انکار کے ضمن میں حسب ذیل بات آئی ہے:

یہ موضوع راہ اللہ عالم، اسلامی مکہ مکرمہ کی تاسیسی مجلس کے سامنے پیش کیا گیا تو مجلس نے نبی کریم ﷺ کے سلسلہ میں فلم نکالنے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ڈرامہ بنانے کے حرام ہونے کا فیصلہ سنایا۔ اور یہ فیصلہ ۱ شعبان تا ۱۳ شعبان ۱۳۹۱ھ میں مجلس کے منعقد کردہ تیرہویں دورہ میں طے کردہ قرارداد کے چھٹے مادہ میں موجود ہے۔

اسی طرح مملکت سعودی عرب کے کبار علماء بورڈ نے بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ڈرامہ بنانے سے ممانعت کا فیصلہ کیا ہے۔ اور نبی کریم ﷺ کی فلم بنانا بدعت اولیٰ مع ہے۔ یہ بتاریخ ۱۶ ۲ ۱۳۹۳ھ کے قرارداد نمبر ۱۳ میں ہے۔

(۱) دیکھئے مجموع فتویٰ دی و مقامات متوق (۱/۳۱۷، ۳۲۱)۔

## دسوال مبحث

عالمگیریت اور نت نئے اور ہنگامی پیش آمدہ

مسائل میں اجتہاد کرنا

سماتہ الشیخ رحمہ اللہ اپنے دور کے نشیب و فراز میں جیتے تھے اور اس کی واقعی صورتحال کو بخوبی سمجھتے تھے۔ چنانچہ آپ اپنے ارد گرد پیش آنے والے ہنگامی اور نئے نئے مسائل سے الگ تھلک نہ تھے۔ درج ذیل مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

**(الف) سماتہ الشیخ رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا:**

کیا تمام مسلمانوں پر مملکت سعودی عرب کے ساتھ کھڑا ہونا اور اس ظالم اور سرکش سے لڑنا طے اور ضروری ہے؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

ہمارا عقیدہ یہی ہے۔ چنانچہ جس طرح تمام مسلمانوں پر طاقت کے مطابق ظالموں سے لڑنا واجب ہے اسی طرح ان پر طاقت کے مطابق صدام حسین سے لڑنا بدرجہ اولیٰ واجب ہے۔ اور یہ بھی واجب ہے کہ تمام مسلمان ہر زمان و مکان میں ظالم کے خلاف حق کے ساتھ رہیں۔ طاقت و قدرت کے مطابق یہ تمام مسلمانوں کی واجب ذمہ داری ہے! کیونکہ اس میں منظوم کی

(۱) دیکھئے مجموع الفتاویٰ، مقالات متنوعة (۶، ۱۲، ۱۳)

مرد اور ظالم کو تنبیہ اور ڈانٹ ہے۔ اللہ جل و علا نے اس کا حکم دیا ہے اور اپنے اس فرمان میں اس کی اجازت دی ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَإِذَا طَلَبْتَابَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْتَنُوا فَأَصْلَحُوا بِهِمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقِيلُوا لَتِي تَعْبَىٰ حَتَّىٰ تَقِي إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَقَاسُوا بِمَا أَنَّهُ يُحِبُّ لِمُقْسِطِينَ﴾ [النحلات: ۹]۔

اور اگر مسئلوں کی دو جماعتیں آپس میں لڑیں تو ان میں میل ملاپ کر دیا کرو۔ پھر اگر ان دونوں میں سے ایک جماعت دوسری جماعت پر زیادتی کرے تو تم (سب) اس گردو سے جو زیادتی کرتا ہے لڑو۔ یہاں تک کہ وہ اس کے حکم کی طرف لوٹ آئے، اگر لوٹ آئے تو پھر انسان کے ساتھ صلح کرادو اور عدس کرو بیشک اللہ تعالیٰ انسان کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔

نیز ارشاد باری ہے:

﴿وَلَمَّا نَصَرَ بَعْدَ ظُنْحِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّن سَبِيلٍ ۚ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظَاهُونَ النَّاسَ وَيَنْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ بِعَدْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الشوری: ۴۱-۴۲]۔

اور جو شخص اپنے مظلوم ہونے کے بعد (برابر کا) بدلہ لے لے تو ایسے لوگوں پر (لزام کا) کوئی راستہ نہیں۔ یہ راستہ صرف ان لوگوں پر ہے جو خود دوسروں پر ظلم کریں اور زمین میں ناحق فساد کرتے پھریں۔ یہی لوگ ہیں جن کے لیے دردناک عذاب ہے۔



اور رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کا حکم دیا ہے ارشاد ہے:

”انصرُ اَحَدَكُمَا ظَالِمًا اَوْ مَظْلُومًا“ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، نَصْرُهُ  
 مَصْرُوفٌ مَكْنِيٌّ نَصْرُهُ صَالِحٌ فَلْيَنْصُرْهُ عَنِ الظُّلْمِ، فَإِنَّ ذَلِكَ  
 بَصْرِيٌّ إِيَّاهُ (۱)۔

اپنے بھائی کی مدد کرو ظالم ہو یا مظلوم، پوچھا گیا: اے اللہ کے رسول! میں مظلوم کی مدد تو کر سکتا ہوں، مگر ظالم کی مدد کیسے کروں؟ فرمایا: اُسے ظلم سے روکو اور اُس سے باز رکھو، یہ تمہارا اُس کی مدد کرنا ہے۔

ہذا اگر مسلمان ظالم ہو تو واجب ہے کہ اسے اس کے ظلم سے باز رکھا جائے تو کافر ظالم تو اپنے کفر و ظلم کے سبب اس کا زیادہ حقدار ہے، جیسے ماکہ عراق اور اس جیسے دیگر بد دین، مکہ دین اور ظلم کرنے والے۔

(ب) سماءۃ الشیخ رحمہ اللہ سے مردے کے اعضاء منقش کرنے کے حکم کے

بارے میں سوال کیا گیا؟ (۲):

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

مسلمان زندگی اور موت دونوں حالتوں میں محترم ہے، واجب یہ ہے کہ اس سے چھیز چھڑائی نہ کی جائے جس سے اُسے تکلیف ہو یا اس کی ساخت بگڑے، جیسے اس کی ہڈی توڑنا یا اس کے ٹکڑے کرنا، کیونکہ حدیث رسول ﷺ میں وارد ہے:

(۱) صحیح بخاری کتاب الامم باب ان کذابا او ظالما حدیث (۲۳۴۳)

(۲) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات متنویہ (۱۳-۱۴)۔

”كُنْزُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كُكْسِرُهُ حَيْثَا“<sup>(۱)</sup>۔

مردہ کی ہڈی توڑنا اُسے زندگی میں توڑنے کی طرح ہے۔

اس سے زندوں کی مصلحت کے لئے مردہ کا مثلہ کرنے کے عدم جواز پر استدلال کیا جائے گا مثلاً اُس کا دل یا گردہ یا کوئی اور حصہ نکالا جائے؛ کیونکہ یہ کام ہڈی توڑنے سے کہیں زیادہ بڑھ کر ہے۔

علماء کے یہاں جسمانی اعضاء ہڈیہ کرنے کے جواز کے سلسلہ میں اختلاف ہے، بعض علماء کا کہنا ہے کہ گردہ کی بیماریوں کے معثرات کے سبب ایسا کرنے میں زندوں کی مصلحت ہے، لیکن یہ قول محل نظر ہے، میرے نزدیک قریب ترین بات یہ ہے کہ مذکورہ حدیث کے پیش نظر ایسا کرنا ناجائز ہے؛ نیز اس لئے بھی ایسا کرے میں مردہ کے اعضاء کے ساتھ کھسواڑ اور اس کی بے حرمتی ہے، جو سکتا ہے کہ وارثین مال کے لالچی ہوں، میت کی حرمت کی پروا نہ کریں، لیکن (واضح رہے کہ) وارثین مردے کے صرف مال کے وارث ہیں، اس کے جسم کے وارث نہیں ہیں۔ تو یقیناً دہندہ اللہ کی دات ہے۔

(ج) سماعتہ الشیخ رحمہ اللہ سے تعلیم کی غرض سے مردے کا پوسٹ مارٹم کرنے

کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا؟<sup>(۲)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اگر مردہ زندگی میں معصوم، باخودخواہ، مسلمہ، جو یا کافر، مرد جو یا عورت، تو اس کا پوسٹ مارٹم

(۱) مسند احمد حدیث ۱۰۱۸۱، سنن ابی یوسف حدیث (۲۳۲۱۹) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز باب فی النجاسۃ بعد غسل

حدیث (۳۲۰۶) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز باب فی النجاسۃ بعد غسل حدیث (۱۶۰۶)۔

(۲) دیکھئے مجموع الفتاویٰ ومقالات متنوعہ (۳۶۵/۱۳)

کرنا چاہئیں، کیونکہ ایسا کرنے میں اس کے ساتھ بدسلوکی اور اس کی بے حرمتی ہے، جب کہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا:

”كُنْزُ عَظِيمٍ الْمَيْتُ كَكُفْرِهِ حَيًّا“ (۱)۔

مردہ کی ہڈی توڑنا اُسے زندگی میں توڑنے کی طرح ہے۔

ہاں اگر مردہ غیر معصوم ہو جیسے اسلام سے مرتد ہو گیا ہو یا مسلمانوں کے خلاف حربی (لڑاکو، جنگجو) ہو تو طبی مصلحت کے پیش نظر میں اس کا پوسٹ مارٹم کرنے میں کوئی حرج نہیں جانتا، واللہ بھانہ وتعالیٰ اعلم۔

(د) سمانۃ الشیخ رحمہ اللہ سے دماغی طور پر فوت ہونے والے کا حکم

پوچھا گیا؟ (۲)؛

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اس کی موت کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا، نہ اس میں جلد بازی سے کام لیا جائے گا، بلکہ انتظار کیا جائے گا تا آنکہ شک و شبہ کے بغیر یقینی طور پر اس کی موت ہو جائے، یہ بعض ڈاکٹروں کی جلد بازی ہوتی ہے، تاکہ اس کے جسم کے ٹکڑے اور اعضاء لے لیں اور مردوں کے ساتھ کھلواڑ کریں، یہ تمام چیزیں ناجائز ہیں۔



(۱) ترمذی چھٹے صفحہ ۶۷ پر چلی ہے

(۲) دیکھئے مجموعۃ فتاویٰ ومقالات صفحہ (۱۳-۱۴)۔

## گیارہواں مبحث

عقیدہ کے مسائل پر خصوصی توجہ اور ترمیم

سماتہ الشیخ رحمہ اللہ عقیدہ کے مسائل پر خاص ترکیب کیا کرتے تھے چنانچہ عقیدہ کے مسئلہ میں آپ نے کئی کتابیں تعلیقات دررے اور فتاویٰ تالیف کئے ہیں اور اس کے علاوہ دروس تقریریں اور سنی عقیدہ کی کتابوں کا پڑھنا پڑھنا اس قدر ہے کہ شمار نہ کیا جاسکے۔

✽ سماتہ الشیخ رحمہ اللہ سلف صالحین کے عقیدہ اور اس کے ائمہ کی کتابیں پڑھنے کی وصیت فرماتے تھے۔ آپ کے فتاویٰ میں سے یہ چند نصوص ہیں جو اس پر دست کرتے ہیں:

شیخ محمد امجد فرماتے ہیں: <sup>(۱)</sup> "ہم اس مقام پر (عقیدہ اسماء و صفات کے باب میں) سلف صالحین رحمہم اللہ مثلاً امام مالک، ابو زاعبی، ثوری، یسٹ بن سعد <sup>(۲)</sup>، شافعی، احمد، اسحاق بن راہویہ اور ان کے علاوہ مسلمانوں کے دیگر قدیم و جدید ائمہ کے مصنف پر چلتے ہیں۔

نیز فرماتے ہیں<sup>(۳)</sup>:

( ) دیکھئے مجموعہ فی دینی و مقالات متصورہ (۱۴)

(۲) یہ سٹجس سید عبدالرحمن مکی (ملوہ لاء) اور انارٹ جس اسپتے دور میں حدیث دفتر میں اہل مصر کے امام تھے س کی ریت میں بہت ساری تھیں کہ اس کی بھی تعیضات تھیں اس کی ریت کے سلسلہ میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ علیہ غائی کتاب سے س کی روایات سے حدیث ابن ماجہ جلدی دیکھئے اوقات الاعیان

(١) ١٣٣٨. وتدريب الحديث (٩) ٢٥٩. جازة الخصال (١) ٢-٤. وكتاب الحج بعد (١٣) ٣

(۳) دیکھئے: مجموع قنادی ومقالات متنوع (۱۸/۱)۔

اس باب میں احمد کرام کی باتیں بہت زیادہ ہیں۔ جنہیں اس تقریر میں نقل کرنا ممکن نہیں۔ جو ان میں سے بہت کچھ جاننے کی خواہش رکھتا ہو اسے چاہیے کہ اس باب میں علماء سنت کی تحریریں کا مراجعہ کرے۔ جیسے: عبد اللہ بن امام احمد کی کتاب "اسنہ"، جلیل القدر امام محمد بن غزیرہ کی کتاب "التوحید"، امام ابو القاسم لاٹکانی جبری<sup>(۱)</sup> کی کتاب "اسنہ"، امام ابو بکر بن ابوماسم<sup>(۲)</sup> کی کتاب "السنہ" اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا جواب جو انہوں نے مل حمۃ کو لکھا تھا، رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔

• اسی طرح سادات شیخ رحمہم اللہ عقیدہ سلف کے حمايت فرقوں یا عقیدہ سلف کے خلاف آراء کا ذکر کرتے تھے اور ان پر رد کرتے تھے، اور اس میں منہج حق کی وضاحت فرماتے ہیں، چنانچہ شیخ فرماتے ہیں<sup>(۳)</sup>:

اسی طرح اہل حق پر واجب ہے کہ جب اہل باطل پر رد کریں تو تفصیل سے کام لیں اور انصاف کریں، چنانچہ ان سے کہیں "تم نے ایسا کہا ہے" اور تم نے ایسا کہا ہے، ہم تمہارے

(۱) یہ حصہ ابن کثیر نے مسطورہ میں لاٹکانی، ابو القاسم، امام ابو القاسم شافعی بعد ا کے محدث ہیں، اسلامی ہیں۔  
 ۲ کی وفات ۳۸۹ھ میں ہوئی۔ انہوں نے کتاب "سنن السنہ" (دو جلدیں) اور "جہاں سمیع" تصنیف  
 و مانی دیکھے، طبقات طائیفہ، ۱، اسسوی (۲-۳۶۶) و طبقات علماء ص (۳۳۸) و تذرت العرب  
 (۲۱۱-۳)۔

(۲) یہ محدث محمد بن ابوماسم کا بیحد شیعہ، ابن کثیر بن ابوماسم، اسی بن کثیر بھی محمد بن ابوماسم سے حدیث  
 کے نام پر اور، اسے سفر کے واسطے تھے بعد، کے بھی سنہ ۴۶۹-۲۸۴ھ میں قاسمی کے منصب پر فائز  
 رہے۔ ان کی تحریکات میں "تکلیفیں" ان میں سے مسند الخیر سے اس میں قریب پچیس ہ حدیثیں آہستہ  
 و مثالی ہے جس میں پچیس جز حدیثیں ہیں، اسی طرح کتاب السنہ، کتاب الادیات و مہر دیں، دیکھئے طبقات  
 علماء، بیروتی، ص (۳۰۴) و تذرت العرب (۲-۱۹۵) و تذرت العرب (۱-۱۸۹)۔

(۳) دیکھئے، مجموع فتویٰ و مقالات منوونہ (۳-۳۸۳)۔

ساتھ اس میں ہیں، اور بمقتبر سے ساتھ اس میں نہیں ہیں۔

پھر شیخ محمد احمد نے فرمایا:

یہی معاملہ بقیہ فرقوں کا ہے، ان کے پاس جو حق ہے ہم اسے لیں گے اور اس کا حقدار بھی کریں گے، اور ہمان کے باطل پر عقلی و فکری دلائل سے رد بھی کریں گے۔

ذیل میں بعض ایسے مقامات ملاحظہ فرمائیں جہاں سلف کے صحیح عقیدہ کے نفوذ آراء پر تنبیہ کا ذکر دران کی تردید کا بیان ہے:

**(الف) سماعتہ الشیخ محمد احمد سے نبی کریم ﷺ کا وسیلہ لینے کے حکم کے بارے**

**میں سوال کیا گیا؟:**

تو شیخ محمد احمد نے جواب دیا:

نبی کریم ﷺ کا وسیلہ لینے میں تفصیل ہے، اگر یہ وسیلہ آپ ﷺ کی اتباع، محبت، آپ کے اوامر کی اطاعت اور آپ کے منع کردہ امور سے اعتنا اور عبادت میں اللہ کے لئے اخلاص کے ذریعہ ہو تو یہی اسلام ہے، اور یہی اللہ کا دین ہے جسے دیکر اللہ نے اپنے پیوں کو مبعوث فرمایا ہے، اور یہی ہر مکلف پر واجب ہے، اور یہ دنیا و آخرت کی سعادت کا وسیلہ ہے۔ رہا نبی کریم ﷺ کو پکارنے، آپ سے فریاد کرنے، دشمنوں کے خلاف آپ سے مدد مانگنے اور بیماروں کے سے شفا مانگنے کا وسیلہ تو یہ شرک اکبر ہے جو ابوجہل اور اس جیسے دیگر بت پرستوں کا دین ہے، اور اسی طرح یہ کام نبی کریم ﷺ کے علاوہ دیگر انبیاء، اولیاء، یا جنوں، یا فرشتوں یا درختوں، یا پتھروں یا جتوں کے ساتھ کرنا بھی شرک اکبر ہے۔

اور ایک تیسری قسم بھی ہے جسے وسیلہ کا نام دیا جاتا ہے وہ ہے نبی کریم ﷺ کے جاہ و مرتبہ، یا آپ کے حق، یا آپ کی ذات کا وسیلہ لینا، مثلاً انسان کہے اے اللہ میں تجھ سے



اور اس سلسلہ میں شیخ ان سلام ابو العباس ابن تیمیہ رحمہ اللہ سے اپنی بہت سی مفید کتابوں میں تفصیلی گفتگو فرمائی ہے، انہی میں آپ کی "اتحاد الجلیلۃ فی التسل ولویۃ" نامی کتاب بھی ہے۔ یہ بڑی مفید کتاب ہے جو پڑھنے اور استفادہ کئے جانے کے لائق ہے۔ البتہ یہ حکم آپ علیہ السلام کے علاوہ دیگر زہد و لوگوں کے ساتھ جائز ہے۔ مثلاً آپ اپنے بھائی یا بہن یا جس میں بھی بھدائی سمجھتے ہوں سے کہیں: کہ آپ اللہ سے دعا کر دیں کہ وہ مجھے اپنی بیماری سے شفا دیدے، یا میری بیٹائی کو لودے، یا مجھے نیک اولاد اور گھرانہ عطا فرمائے وغیرہ، اس پر اہل علم کا جماع ہے، اور توفیق دہندہ اللہ کی ذات ہے<sup>(۱)</sup>۔

**(ب) سماعۃ الشیخ رحمہ اللہ سے اس کے بارے میں سوال کیا گیا جو کہتا ہے: کہ اولیاء اور صالحین نفع پہنچاتے ہیں<sup>(۲)</sup>:**

تو آپ نے جواب دیا:

ہم تمام لوگوں کو نصیحت کرتے ہیں کہ اللہ و مل کا تقویٰ، اختیار کریں ورجان لیں کہ دنیا و آخرت میں سعادت اور نجات اللہ و احد کی عبادت میں اور نبی کریم ﷺ کی اتباع اور آپ کے طریقہ پر چلنے میں ہے کیونکہ آپ ﷺ اولیاء کے سردار اور ان میں سب سے افضل ہیں، کیونکہ انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام انسانیت میں سب سے افضل ہیں، نیز وہ اویسہ و صالحین میں سب سے افضل ہیں، پھر ان کے بعد فصیلت میں انبیاء علیہم السلام کے ساتھیوں، و ان کے بعد کے لوگوں کا مقام ہے اور اس امت میں سب سے افضل ہمارے نبی ﷺ کے صحابہ کرام علیہم السلام ہیں، پھر ان کے بعد تقویٰ میں اپنے مراتب و درجات کے اختلاف کے مطابق دیگر

(۱) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات متون (۵: ۳۲۲ ۳۲۳)۔

(۲) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات متون (۵: ۳۵۹ ۳۶۰)۔



مومنین میں۔ چنانچہ اویسؓ، علیؓ و بھلائی اور اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی انعت پر گامزن لوگ ہیں، اور انبیاء علیہم السلام میں سرفہرست ہمارے نبی محمد بن عبد اللہ ﷺ اور پھر آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں، پھر تقویٰ و ایمان میں سب سے بہتر اور ان سے کمتر لوگ ہیں، جیسے کہ گزر چکا ہے۔

ان سے محبت کرنا اور خیر و بھلائی اور عمل صالح میں انہیں آئید مل اور نمونہ بنانا، مطلوب امر ہے، لیکن ان سے لوگنا، اور اسے کو چھوڑ کر ان کی عبادت کرنا ناجائز نہیں، نہ ہی اللہ کے ساتھ انہیں پکارنا اور ان سے دعا کرنا جائز ہے، اور نہ ہی یہ جائز ہے کہ ان سے استعانت کی جائے یا مدد مانگی جائے؛ مثلاً کوئی کہے: اے اللہ کے رسول! میری مدد کیجئے یا اے علی! میری مدد کیجئے یا اے حسن! میری فریاد سنئے اور میری مدد کیجئے، یا اے میرے سردار حسین! یا اے شیخ عبد القادر یا ان کے علاوہ کسی کو پکارا جائے، یہ تمام چیزیں ناجائز ہیں، کیونکہ عبادت تنہا اللہ کا حق ہے جیسا کہ اللہ عز و جل کا ارشاد ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمِعُوا بَيْنَهُمْ لَوْ يُكَلِّمُنَا رَّبُّكَ نَعْلَمَ كُنْهَ سَفْهُورٍ﴾ [البقرة: ۲۱۷]

اے لوگو! اپنے اس رب کی عبادت کرو جس نے تمہیں اور تم سے پہلے کے لوگوں کو پیدا کیا، یہی تمہارا بچاؤ ہے۔

نیز ارشاد ہے:

﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [انعام: ۴۰]

اور تمہارے رب کا فرمان (سرزد ہو چکا ہے) کہ مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعاؤں کو قبول کروں گا۔

نیز ارشاد باری ہے:

﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُفَاءً﴾  
[النبتہ: ۵]۔

انہیں اس کے سوا کوئی حکم نہیں دیا گیا کہ صرف اللہ کی عبادت کریں اسی کے لئے  
دین کو خالص رکھیں۔ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کے دین یہ۔

نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿أَمْ يَحِيبُ الْمُنَظَّرَ إِذْ أَدْعَاؤُهُمْ يُكْشَفُ مُشَوِّعًا﴾ [النس: ۳۲]۔  
بے کسی کی پکار کو جب کہ وہ پکارے، کون قبول کر کے سختی کو دور کر دیتا ہے؟  
نیز اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ، يَوْمَ قِيَامِهِ، فَإِنَّمَا حِسَابُهُ  
عِندَ رَبِّهِ، إِنَّهُ لَا يُفِيحُ الْكَافِرُونَ﴾ [المومن: ۱۷]۔

جو شخص اللہ کے ساتھ کسی دوسرے معبود کو پکارے جس کی کوئی دلیل اس کے پاس  
نہیں، جس اس کا حساب تو اس کے رب کے اوپر ہی ہے۔ بے شک کاہر لوگ نجات  
سے محروم ہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انہیں غیر اللہ کو پکارنے کے سبب کافر قرار دیا۔

نیز ارشاد الہی ہے:

﴿وَنَاسٍ كَفَرُوا فَلَا يَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الحج: ۱۹]۔

اور یہ کہ مسجد میں صرف اللہ ہی کے لئے خالص ہیں پس اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور کو نہ  
پکارو۔

نیز ارشاد باری ہے:

﴿ذَلِكُمْ أَنَّهُ رَئِيَكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَلَيَبِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ  
مَا يَمْلِكُكُمْ مِنْ قِطْمِيرٍ ۚ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ  
سَمِعُوا مَا سْتَجَبُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ وَلَا  
يُنْصِتُكُمْ مِثْلَ حَيْرٍ ۚ﴾ طہ: ۱۳، ۱۴۔

یہی ہے اللہ سب کا پالنے والا اسی کی سلطنت ہے۔ جنہیں تم اس کے سوا پکار رہے ہو  
وہ تو کھجور کی ٹھنڈی کے چھلکے کے بھی مالک نہیں۔ اگر تم انہیں پکارو تو وہ تمہاری پکار  
سننے ہی نہیں اور اگر (باغرض) سن بھی لیں تو فریاد ہی نہیں کریں گے، بلکہ قیامت  
کے دن تمہارے اس شرک کا ساق انکار کر جائیں گے۔ آپ کو کوئی حق تعالیٰ حیر  
نہر دار خبر میں نہ دے گا۔

چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ یہ مشرکین اللہ کے سوا جن رسولوں، یا اولیاء یا  
ان کے علاوہ کو پکارتے ہیں وہ سننے نہیں ہیں، کیونکہ وہ یا تو مر چکے ہیں یا اپنے رب کی  
احانت میں مشغول ہیں جیسے فرشتے، یا وہ غائب ہے اس کی پکار سن ہی نہیں سکتا، یا جہاد  
ہے جسے سرے سے سننے سمجھنے کی صلاحیت نہیں ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے بتلایا کہ اگر باغرض وہ  
سن بھی لیں تو ان کی دعا قبول نہیں کر سکتے، اور قیامت کے دن ان کے شرک کا انکار کر دیں  
گے لہذا اس سے معلوم ہوا کہ اللہ عزوجل ہی دعا سنتا ہے اور جب چاہتا ہے دعا کرنے والے  
کی دعا قبول فرماتا ہے وی نفع دینے والا نقصان پہنچانے والا، ہر چیز کا مالک اور ہر چیز  
پر قادر ہے، لہذا وہ جب ہے کہ اللہ کے علاوہ کی عبادت کرنے اور اس کے علاوہ مردوں،  
غائب لوگوں، جہاد اور ان کے علاوہ دیگر مخلوقات سے لو لگانے سے بچا اور ڈرا جائے جو نہ

دعا کرنے والے کی دعا سن سکتے ہیں نہ ہی انہیں اس کے نفع و نقصان کی طاقت ہے۔  
 رہا زندہ، موجود اور قدرت والا تو جس چیز کی اسے قدرت ہو اس میں اس سے مدد لینے  
 میں کوئی حرج نہیں، جیسا کہ امام ربیع نے موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ارشاد فرمایا:  
 ﴿قَسَمْتُ لَكَ دِيْنِي مِنْ شَيْبَعِيٍّ عَلَى الْبَدَنِ مِنْ عَذْوَةٍ﴾ [قصص: ۱۵۰]۔  
 اس کی قوم واسے نے اس کے خلاف جو اس کے دشمنوں میں سے تھا اس سے  
 فریاد کی۔

اور جیسا کہ مسلمان جہاد اور دشمنوں سے لڑائی میں اپنے مجاہد بھائیوں سے مدد لیتا ہے۔۔۔  
 اور توفیق و ہندہ اللہ کی ذات ہے۔

(ج) شیخ ابن باز رحمہ اللہ سے روحوں کے آنے جانے کے نظریہ (آداگمن)

کے بارے میں سوال کیا گیا؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

احمد بن محمد، والصلوة والسلام علی رسولہ وآلہ وصحبہ۔۔۔ حمد و صلوة کے بعد:

آپ لوگوں کو فلسفہ کے اتاذ نے جو بتایا ہے کہ رو میں ایک انسان سے دوسرے انسان  
 میں منتقل ہوتی ہیں صحیح نہیں ہے اس سلسلہ میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے:

﴿وَذَآ اَحَدَ رَبِّكَ مِنْ نَبِیٍّ اَدَمَ مِنْ ظُلُوْدِهِمْ ذُرِّیَّتُهُمْ وَشَہَدَتْهُمْ عَلٰی  
 اَمْسِیَّتِهِمْ اَنْتُمْ رِبِّکُمْ قَالُوْا بَلٰی شَہَدْنَا اَنْ نَقُوْلُوْا یَوْمَ الْقِیَمَةِ  
 بِاَنْ کُنَّا عَنْ هٰذَا غٰفِلِیْنَ﴾ [اعراف: ۱۷۲]۔

(۱) دیکھئے مجموعہ فتاویٰ و مقالات متون (۳-۴۰۸)۔

اور جب آپ کے رب نے اور آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالے اور ان سے ان ہی کے متعلق اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے جواب دیا کیوں نہیں! ہر سب گواہ بنتے ہیں۔ تاکہ تم لوگ قیامت کے روز یوں نہ کہو کہ ہم تو اس سے محض بے خبر تھے۔

اور اس آیت کریمہ کی تفسیر آئی ہے جسے امام مالک رحمہ اللہ نے اپنی سولہ میں روایت کیا ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے اس آیت کریمہ کے بارے میں پوچھا گیا:

﴿وَذُرْنِي مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَاشْهَدُوا عَلَيَّ نَفْسُهُمْ آسَتْ رَبِّكُمْ قَالُوا نَعْلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا عَمِينَ﴾ [الاعراف: ۱۷۲]۔

تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، آپ سے اس آیت کریمہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

”إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِمِمْبِهِ، فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً، فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّجَةِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّجَةِ بِغَمْلُونٍ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً، فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ بِغَمْلُونٍ“ (۱)۔

بینک اسد عدیل نے آدم علیہ السلام کو پیرا کیا، پھر ان کی پشت پر اپنا دایاں ہاتھ پھیرا اور اس سے کچھ افراد (نسل، خاندان) کو نکالے اور فرمایا: میں نے انہیں جنت

(۱) مہد احمد (۱/۳۳-۳۵) ج ۱، کتاب النکاح فی القدر حدیث (۳۷۰۳)، جامع ترمذی، کتاب التفسیر باب من سورۃ الاعراف حدیث (۵۰۷۱)۔

کے لئے پیدا کیا ہے۔ یہ جنتیوں ہی کا عمل کریں گے۔ پھر ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا، اور اس سے کچھ افراد (نسل خاندان) کو نکالا۔ اور فرمایا: میں نے انہیں جہنم کے لئے پیدا کیا ہے۔ یہ جہنمیوں ہی کا عمل کریں گے۔ الخ۔

امام ابن عبد البر رحمہ اللہ<sup>(۱)</sup> فرماتے ہیں:

”اس حدیث کا معنی نبی کریم ﷺ سے بہت ساری مندوں سے ثابت ہے، عمر بن خطاب، عبد اللہ بن مسعود<sup>(۲)</sup>، علی بن ابی طالب<sup>(۳)</sup> اور ابو ہریرہ<sup>(۴)</sup> جیسیہ وغیرہم کی حدیثوں میں یہ بات مروی ہے“<sup>(۵)</sup>۔

اور اہل سنت و جماعت کا اس بات پر اجماع ہے، اور انہوں نے ذکر کیا ہے کہ روح کے ایک جسم سے دوسرے جسم میں منتقل ہونے کا نظریہ آواگن کے قائلین کا ہے جو لوگوں میں سب سے بڑے کافر ہیں، اور ان کی بات حد درجہ باطل اور غلط ہے۔

**(د) شیخ ابن باز رحمہ اللہ سے سوال کیا محیا: کیا جو حکام اللہ کی نازل کردہ**

(۱) یہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن قسطنطین صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت میں ہے۔ تاریخ بغداد (۲) ۳۷۷۔ (۲) صحیح بخاری حدیث (۶۵۹۳)۔ (۳) صحیح مسلم حدیث (۲۶۴۳)۔ (۴) صحیح بخاری حدیث (۳۹۳۹)۔ (۵) صحیح مسلم حدیث (۲۶۴۳)۔

(۲) صحیح بخاری حدیث (۶۵۹۳)۔ (۳) صحیح مسلم حدیث (۲۶۴۳)۔

(۳) صحیح بخاری حدیث (۳۹۳۹)۔ (۴) صحیح مسلم حدیث (۲۶۴۳)۔

(۴) صحیح مسلم حدیث (۲۶۴۳)۔

(۵) دیکھئے: فتح الباری فی الترتیب النسخی للشمس ابن عبد اللہ رحمہ اللہ۔

شریعت کے علاوہ سے فیصلہ کرتے ہیں، انہیں کافر سمجھا جائے گا؟<sup>(۱)</sup>  
تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اللہ کی نازل کردہ شریعت کے علاوہ سے فیصلہ کرنے والوں کی کئی قسمیں ہیں، ان کے عقائد و اعمال کے اعتبار سے ان کے احکام مختلف ہیں، چنانچہ جو اللہ کی نازل کردہ شریعت کے علاوہ سے فیصلہ کرے اور اس کا یہ خیال ہو کہ وہ فیصلہ اللہ کی شریعت سے بہتر ہے تو ایسا شخص تمام مسلمانوں کے یہاں کافر ہے، اسی طرح وہ شخص بھی ہے جو اللہ کی شریعت کے بدلے وضعی قوانین کو فیصلہ بنائے اور اس کا خیال ہو کہ ایسا کرنا پاؤں ہے، اگر وہ یہ بھی کہے کہ شریعت اسلامیہ کو فیصلہ بنانا، فاضل ہے تب بھی کافر ہے کیونکہ اس نے، ان کے حرام کردہ امر کو حلال قرار دیا ہے۔

رہا وہ شخص جو خواہش نفس کی پیروی یا رشوت خوری، یا اسپے اور محکوم علیہ (فریق مقابل) کے درمیان عدالت، یا دوسرے اسباب کی بنا پر اللہ کی نازل کردہ شریعت کے علاوہ سے فیصلہ کرے اور وہ جانتا ہو کہ ایسا کرنے کے سبب وہ گنہگار اور نافرمان ہے، اور یہ کہ اس پر اللہ کی شریعت کو فیصلہ بنانا ہی واجب ہے تو ایسا شخص نافرمانوں اور کبیرہ گناہوں کے مرتکبین میں شمار ہوگا اور یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے کفر اصغر، عظم اصغر اور فتنہ اصغر کا ارتکاب کیا ہے، جیسا کہ یہ معنی ابن عباس رضی اللہ عنہما اور سلف صالحین کی ایک جماعت سے وارد ہے اور اہل علم کے یہاں یہی معروف ہے<sup>(۲)</sup>، اور توفیق دہندہ اللہ کی ذات ہے۔

(۱) دیکھئے: فتاویٰ علماء اہل البدع الحرام ص ۸۵۔

(۲) دیکھئے: بغیر ابن کثیر (۳/۷۴)۔

(۵) سہاحۃ الشیخ رحمہ اللہ سے دلام ویراء (دوستی و بیزاری) کے حکم کے بارے

میں سوال کیا گیا؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اولاء والبراء کا معنی: مومنوں سے دوستی و محبت کرنے اور کافروں سے نفرت و دشمنی نیز

ان سے اور ان کے دین سے اظہار بیزاری ہے۔ ولایت و برات کا یہی معنی ہے، جیسا کہ اللہ

سبحانہ و تعالیٰ نے سورۃ امتحانہ میں ارشاد فرمایا:

﴿فَإِذَا كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لَقَوْمُهُمْ  
يَتَّبِعُونَكُمْ وَبِمَا تَقْبُلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِكُمْ وَيَسْتَبْشِرُ  
بِكُفْرِكُمْ لَعَذَابُ اللَّهِ وَسُعُفَصَةٌ أَبَدًا حَتَّى تَوَفَّيْتُمْ بِاللَّهِ وَحْدَهُ ۖ﴾ [ممتحنہ: ۴۰]

(مسلمانو!) تمہارے لیے حضرت ابراہیمؑ میں اور ان کے رشتہیوں میں بہترین نمونہ

ہے، جبکہ ان سب نے اپنی قوم سے بر ملا کلمہ دیا کہ ہم تم سے اور جن جس کی تم اللہ کے

سوا عبادت کرتے ہو ان سب سے بالکل بیزار ہیں۔ ہم تمہارے (عقائد کے) منکر

ہیں جب تک تم اللہ کی وحدانیت پر ایمان نہ لاؤ ہم میں تم میں ہمیشہ کے لیے بغض

و عداوت ظاہر ہو گئی۔

ان سے بعض وعداوت کا معنی یہ نہیں ہے کہ: آپ ان پر ظلم و زیادتی کریں بشرطیکہ وہ

اسلام کے خلاف لڑنے والے نہ ہوں، بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ اپنے دل میں ان سے

نفرت رکھیں، اپنے دل میں ان سے دشمنی رکھیں اور وہ آپ کے ماتحتی اور دوست نہ رہیں،



لیکن آپ نہ انہیں اذیت دیں نہ انہیں نقصان پہنچائیں نہ ان پر کسی طرح ظلم کریں، جب وہ آپ کو سہمہ کر میں تو اس کا جو ب دیدیں، انہیں نصیحت کریں اور خیر و بھلائی کی توجیہ و رہنمائی کریں، جیسا کہ اللہ عز و جل کا ارشاد ہے:

﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِآيَاتِهِ أَخْسَرُ لَكُمْ لَئِنْ  
طَلَسْتُمْ مِنْهُمْ﴾ [مائدہ: ۴۶]۔

اور اہل کتاب کے ساتھ بحث و مباحثہ نہ کرو مگر اس طریقہ پر جو عمدہ ہو مگر ان کے ساتھ جوان میں ظالم ہیں۔

اور اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں، اور اسی طرح ان کے ملاوہ وہ کفار بھی ہیں جنہیں اعمال یا معاہدہ یا ذمہ حاصل ہے لیکن جوان میں سے علم و ذہن یا دینی کرے گا اُسے اُس کے علم کا بدلہ دیا جائے گا، ورنہ مومن کے سے مسلمانوں اور (ان واسطے دلی نفرت کے ساتھ) کافروں کے ساتھ بھی بطریق احسن بحث و مباحثہ ہی مشروع ہے، جیسا کہ سابقہ آیت کریمہ میں وارد ہے، نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿ذُكِّرْ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَلَمْوَ عَظَةَ الْحُسْنَةِ وَجَدِ لَهُمْ  
يَا لَيْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [نمل: ۱۲۵]۔

اپنے رب کی راہ کی طرف لوگوں کو حکمت اور بہترین نصیحت کے ساتھ بدینے اور ان سے بہترین طریقے سے اُلگو کیجئے۔

اس لئے مومن کو چاہئے کہ اللہ واسطے ان سے بغض و عداوت کے ساتھ ان پر علم و ذہن یا دینی نہ کرے، اور اس کے لئے مشروع ہے کہ انہیں اللہ کی طرف بلائے، تعمیر دے اور حق کی رہنمائی کرے، شاہد اللہ تعالیٰ اس کے سبب انہیں راہ راست کی ہدایت دیدے، اور انہیں

صدقہ دینے اور ان پر احسان کرنے میں بھی کوئی مانع نہیں ہے، بلکہ اللہ کا ارشاد ہے:

﴿لَا يَنْهٰكُمْ عَنْ اٰلِیْنَ لَمْ یَقْتُلُوْكُمْ فِی الدِّیْنِ وَلَمْ یَخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِیْنِكُمْ  
لَا یَبْرُؤُوْهُمْ وَتُقْسِطُوْا اِلَیْهِمْ اِنَّ اَفْهٰبَ الْمَقْسِطِیْنَ ۝۸۰﴾ [مائدہ: ۸۰]۔

جن لوگوں نے تم سے دین کے بارے میں لڑائی نہیں لڑی اور تمہیں ہرج و مرج نہیں کیا  
ان کے ساتھ سوک و احسان کرنے اور منصفانہ پھلے پرتاؤ کرنے سے اللہ تعالیٰ تمہیں  
نہیں روکتا، بلکہ اللہ تعالیٰ تو انصاف کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔

اور اس سے بھی کہ صحیح بخاری و مسلم میں نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے  
اسماء بنت، ابو جہر بنیہ کو اپنی ماں کے ساتھ صلہ رحمی کا حکم دیا جبکہ وہ کافر و تھیں اس صلہ کی  
حالت میں جو نبی کریم ﷺ اور اہل مکہ کے مابین مدینہ کے مقام پر ہوا تھا<sup>(۱)</sup>۔



(۱) حدیث اسناد صحیح، صحیح بخاری کتاب الفریہ، ج ۱، ص ۱۰۵، باب ۱۹، حدیث (۳۰۸۳)، صحیح مسلم کتاب رباۃ باب  
فصل فی صلۃ والدہ علی النکاحین والزوج والامداد والوالدین ولو كانوا مشرکین، حدیث (۱۰۰۳)۔

## بارہواں بحث معاشرتی اور اخلاقی مسائل کا اہتمام

سماتہ شیخ رحمہ اللہ کے فتوے عقائد یا عبادات مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج ہی تک محدود نہ تھے بلکہ ان کا دور وسیع تہمازندی کے تمام تر گوشے اس میں شامل تھے یہی کہ اس دین اور اس کے صراطِ مستقیم کا منہج اور طریقہ ہے۔ اور شیخ رحمہ اللہ معاشرتی و اخلاقی مسائل پر اپنی خاص توجہ رکھتے تھے؛ کیونکہ مسلم سماج پر اس کی خطرناک تاثیر ہے۔

اس سلسلہ کی چند مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

**(الف) شیخ رحمہ اللہ سے نیم حریاں میگزینیں شائع کرنے کا حکم پوچھا گیا؟<sup>(۱)</sup>:**

تو آپ نے جواب دیا:

ایسی میگزینیں اور اخبارات شائع کرنا جائز نہیں جو زبانہ تصویروں کی نشر و اشاعت پر مشتمل ہوں یا زنا کاری، بے حیائی یا غلام بازی یا مہیئت نوشی یا اس جیسی باتوں کی دعوت دینے والی ہوں جو باطل کو پھیلانے اور اس پر مدد کرنے کی داعی ہوں۔ نہ ہی ان جیسی میگزینوں میں لکھنے اور ترویج کرنے وغیرہ کا کام کرنا جائز ہے؛ کیونکہ اس میں ممانہ و دشمنی، زمین میں فساد پھیلانے، و معاشرہ کی تباہ کاری کی دعوت دینے اور بدکاریاں عام کرنے پر تعاون اور مدد

(۱) دیکھئے: مجموع الفتاویٰ و مقالات متوحدہ (۴/۲۰۸)۔

ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ کا اپنی کتاب میں ارشاد ہے:

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ  
وَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾ [سورہ صافات: ۲۰]

نیکی اور پرہیزگاری میں ایک دوسرے کی امداد کرتے رہو اور ممانہ، ورغبر و زیادت  
میں مدد نہ کرو۔ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔ بے شک اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے  
والا ہے۔

اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”مَنْ دَعَا إِلَى هَذِي، كَانَ لَهُ مِنَ الْآخِرِ مِثْلُ أَخْوَرٍ مِنْ تَبَعِهِ، لَا  
يَنْقُصُ دَلَّتْ مِنْ أَخْوَرِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ، كَانَ عَلَيْهِ  
مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبَعَهُ، لَا يَنْقُصُ دَلَّتْ مِنَ الْإِثْمِ شَيْئًا“<sup>(۱)</sup>۔  
جو کسی ہدایت کی طرف بلائے گا اسے اُس کی پیروی کرنے والوں کے ثواب جیسا  
ثواب ملے گا اس سے اُن کے اجر و ثواب میں کچھ بھی کمی نہ ہوگی، اور جو کسی گمراہی کی  
طرف بلائے گا اسے اس گمراہی کے پیچھے پلنے والوں کے ممانہ جیسا ممانہ ملے گا، اس  
سے اُن کے ممانہوں میں کچھ بھی کمی نہ ہوگی۔

نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے:

”صَنَعَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْيَابِ الْبَقَرِ  
يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ، وَسَاءَ كَاسِيَاتُ عَارِبَاتٍ مُمِيلَاتٌ، مَابِلَاتٌ  
رُءُوسُهُنَّ كَأَسْمَةِ التَّخْتِ الْمَائِلَةِ، لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَحْذَرْنَ

(۱) صحیح مسلم کتاب اعظم باب میں فی الاسلام سورۃ حیدر اور سورۃ یوسف فی النبی حدیث (۲۶۷۴)۔



اَخْدَاكُنَّ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا نُفَصِّلُ عَنْهَا؟ قَالَ "أَلَيْتَ شَهَادَةُ الْمَرْأَتَيْنِ بِشَهَادَةِ رَجُلٍ؟" قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا نُفَصِّلُ فِيهَا؟ قَالَ "أَلَيْتَ إِذَا حَاصَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ؟" (۱)۔

میں نے کم عقل اور کم دین والیوں کو نہیں دیکھا جو کسی عقلمند آدمی کی عقل کو تہ میں کسی سے زیادہ لے جانے والی ہو۔ پوچھا گیا: اے اللہ کے رسول! اس کے عقل کی کمی کیا ہے؟ فرمایا: کیا دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کے برابر نہیں ہے؟ پوچھا گیا: اے اللہ کے رسول! اس کے دین کی کمی کیا ہے؟ فرمایا: کیا جب وہ حائضہ ہوتی ہے تو نماز پڑھتا اور روزہ رکھتا چھوڑ نہیں دیتی ہے؟

کا معنی یہی کہ یہ تائید کرنے خود بیان فرمایا کہ اس کے عقل کی کمی منافقہ کی کمزوری کے اعتبار سے ہے نیز یہ کہ اس کی گواہی کی حکامی دوسری عورت کی گواہی سے کرنی پڑتی ہے؛ تاکہ کوئی شکستہ ہو سکے۔ کیونکہ ہوسنا ہے عورت بھول جائے اور گواہی میں کمی پیش کر دے۔ یہاں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتٌ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَقْضَلَ بَايَعُهُمَا فَتَصْغِرَ بَايَعُهُمَا لِأُخْرَى﴾ [البقرہ: ۲۸۲]۔

اور اپنے میں سے دو مرد کو اور کے لو۔ اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں جنہیں تم کو ہوں میں سے پسند کر لو تاکہ ایک کی بھول چوک کو دوسری یاد دے۔

(۱) صحیح بخاری (ترجمی الفاظ) کتاب النکاح باب تزکیۃ النساء من خصوصہ حدیث (۳۰۳)۔ تفسیر ابن کثیر رحمہ اللہ ص ۱۰۱۔  
مسلم (ترجمی الفاظ) کتاب الایمان باب قصص الایمان بخش الطامات حدیث (۷۹)۔ تفسیر ابن کثیر رحمہ اللہ ص ۱۰۱۔

رہی اس کے دین کی کمی؛ تو اس نے کہ وہ حیض اور نفاس کی حالت میں نماز اور روزہ چھوڑ دیتی ہے اور نماز کی قضا بھی نہیں کرتی لیکن اس کی یہ اس کی گرفت نہیں ہے بلکہ یہ کمی اس کے عروج کی شریعت کے سبب آئی ہے، اللہ تعالیٰ ہی نے عورت پر آسانی اور نرمی کے لئے یہ چیز مشروع فرمائی ہے؛ کیونکہ اگر وہ حیض و نفاس کی حالت میں نماز پڑھے گی تو اس سے اسے تکلیف ہوگی، لہذا اللہ کی رحمت سے عورت کے لئے حالت حیض و نفاس میں روزہ چھوڑ دینا اور بعد میں اس کی قضاء کرنا مشروع کیا گیا ہے۔

یہ مسئلہ نماز کا تو حالت حیض چونکہ پاکی سے مانع ہے اس سے اللہ عروج کی رحمت سے اس کے لئے نماز چھوڑنا مشروع کیا گیا ہے، اسی طرح نفاس میں بھی پھر یہ بھی مشروع کیا گیا کہ وہ قضا بھی نہیں کرے گی، کیونکہ قضا کرنے میں اس کے لئے بڑی دشواری ہے؛ اس لئے کہ نماز دن اور رات میں پانچ مرتبہ پڑھی جاتی ہے، اور حیض کے ایام ہر دو اوقات سات دن آٹھ دن یا اس سے بھی زیادہ جوتے ہیں، اور نفاس پانچ دن تک رہتا ہے لہذا اس پر اللہ کا احسان و کرم جو کہ اللہ نے اس سے نماز کو ادا اور قضا دونوں چیزوں سے معاف کر دیا۔

اس سے لازم نہیں آتا کہ اس کے عقل کی کمی اور دین کی کمی ہر چیز میں ہو، بلکہ اللہ کے رسول ﷺ نے بیان کیا ہے کہ اس کے عقل کی کمی ہر اوقات گواہی کو کما حقہ از برہہ کر پانے کے اعتبار سے ہے اور اس کے دین کی کمی حالت حیض اور نفاس میں نماز اور روزہ ترک کرنے کے اعتبار سے ہے لہذا اس سے لازم نہیں آتا کہ عورت ہر چیز میں مرد سے کمتر ہے اور مرد ہر چیز میں عورت سے افضل اور برتر ہے البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ عمومی طور پر بہت سارے اسباب کی بنا پر مردوں کی جنس عورتوں کی جنس سے افضل ہے، جیسا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ

کا ارشاد ہے:

﴿الزَّيْنَةُ قَوْمُوتٌ عَلَى الْإِنْسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُنَّ عَلَى بَعْضٍ  
وَبِمَا آتَوْهُنَّ مِنْ أَمْوَالِهِنَّ﴾ النساء: ۳۴۔

مرد عورتوں پر حاکم ہیں اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک کو دوسرے پر فضیلت دی ہے اور اس وجہ سے کہ مردوں نے اپنے مال خرچ کئے ہیں۔

لیکن بر اوقات بہت سی چیزوں میں عورت مرد پر فوقیت رکھتی ہے چنانچہ کتنی عورتیں ہیں جنہیں اپنی عقل، دین اور یادداشت میں بہت سے مردوں پر فوقیت حاصل ہے۔ بس نبی کریم ﷺ سے اتنی بات وارد ہوئے کہ عورتوں کی جنس مردوں کی جنس سے عقل اور دین میں ان دونوں حیثیتوں سے کمتر ہے جنہیں نبی کریم ﷺ نے واضح فرما دیا ہے۔

عورت بکثرت نیک اعمال کرتی ہے جس سے وہ بہت سے مردوں سے عمل صالح، اور اللہ کے تقویٰ میں برتر ہو جاتی ہے اور آخرت میں اس کا مقام بلند ہو جاتا ہے، اور بر اوقات بعض امور میں اس کا خاص اہتمام ہوتا ہے چنانچہ وہ بہت سے مسائل میں انہیں مردوں سے زیادہ اذہن پرکریبی ہے اور ان کے حفظ و ضبط میں محنت و لگن سے کام لیتی ہے نہ ہذا اسلامی تاریخ اور دیگر بہت سے فنون میں مرجع بن جاتی ہے۔

یہ چیز عہد رسالت اور اس کے بعد کے ادوار میں عورتوں کے عادات پر غور کرنے والے کے لئے نہایت واضح ہے۔ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی یہ کمی روایت میں اس پر اعتماد کرنے سے مانع نہیں ہے اور اسی طرح گواہی میں بھی جبکہ دوسری عورت سے اس کی تلافی ہو جائے۔ نیز یہ نقص اس کے متقی ہونے اور اللہ کے پندہ بندوں و رہنماؤں میں سے ہونے سے بھی مانع نہیں ہے بشرطیکہ وہ اپنے دین پر استقامت سے کام لیں جو اگرچہ حیض



ونفاس میں اس سے روزہ ادا کی حیثیت سے معاف ہے۔ بعد میں اس کی قضا واجب ہے، اور نماز ادا وقت دونوں حیثیتوں سے معاف ہے۔ چنانچہ اس سے عورت کے اند کا تقویٰ اپنانے کے اعتبار سے، اللہ کے اوام کی بجا آوری کے اعتبار سے، اور جن امور میں اُن کا خاص اہتمام ہوا نہیں از پر کرنے کے اعتبار سے ناقص ہونا لازم نہیں آتا، بلکہ وہ عقل اور دین کا خاص نقص ہے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے وضاحت فرمائی ہے، لہذا مومن کے لئے مناسب نہیں کہ عورت کو ہر چیز میں ناقص ہونے اور ہر چیز میں دین کے کمزور ہونے کا معنی دے، بلکہ وہ اس کے دین کی خاص کمزوری ہے اور گواہی از پر کرنے وغیرہ سے متعلق امور میں عقل کی خاص کمی ہے، بنابر میں اس کی وضاحت ہونی چاہئے، ورنہ نبی کریم ﷺ کی بات کو سب سے عمدہ اور بہتر پہلو پر محمول کرنا چاہئے، واللہ تعالیٰ اعلم۔



## تیر ہواں مبحث

### فتویٰ کو دعوت و تربیت سے جوڑنا اور ملانا

سماعۃ الشیخ رحمہ اللہ کے فتوؤں پر غور کرنے والا ان میں مامرہ پانی کا منہج محسوس کرے گا جو عمل و عمل اور دعوت و اصلاح کو یکجا کرتا ہے۔

اسی سے ہم دیکھتے ہیں کہ شیخ رحمہ اللہ کے فتوؤں میں اللہ کے حکم کی تبلیغ و بیان کے ساتھ اس پر عمل و شریعت کو مضبوطی سے اپنانے کی ترغیب اور اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے حکم کی محافظت پر تنبیہ اور شارع حکیم کے منع کردہ امور سے بچنے کی تلقین دونوں چیزیں موجود ہوتی ہیں، اسی لئے آپ دیکھیں گے اس کا فتویٰ دعوت و ارشاد اور تربیت و توجیہ سے ہم آہنگ ہوتا ہے، اس بارے میں چند مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

**(الف)** سماعۃ الشیخ رحمہ اللہ سے سونے کا پانی چڑھائے ہوئے برتن میں کھانے

پینے کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

علماء کرام نے صراحت فرمائی ہے کہ ممانعت اس کو بھی شامل ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ

کا ارشاد ہے:

(۱) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات مسعود (۱۰/ ۲۲)

”لَا تَشْرَبُوا فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ، وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهَا، فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ“<sup>(۱)</sup>۔

سونے اور چاندی کے برتن میں نہ پیو نہ ان کے پلیٹوں میں کھانا کھاؤ، کیونکہ وہ ان کے دنیا میں ہے اور تمہارے لئے آخرت میں۔

نیز ارشاد ہے:

”الَّذِي يَشْرَبُ فِي إِبَاءِ الْفِصَّةِ إِنَّمَا يُحْزَرُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ“<sup>(۲)</sup>۔

جو شخص چاندی کے برتن میں کوئی چیز پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ اٹھاتا ہے۔

یہ حدیث متفق علیہ ہے، لہذا صحیح مسلم کے میں اسے امام دارقطنی نے بھی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح قرار دیا ہے:

”مَنْ شَرِبَ مِنْ إِبَاءِ ذَهَبٍ أَوْ فِصَّةٍ، أَوْ إِبَاءٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنَّمَا يُحْزَرُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ“<sup>(۳)</sup>۔

جو سونے یا چاندی کے برتن میں یا کسی ایسے برتن میں جس میں سونے یا چاندی کا تھوڑا بھی حصہ ہو پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ اٹھاتا ہے۔

(۱) صحیح بخاری کتاب الامتعة باب الاكل في الاواني، المصنف، حدیث (۵۴۲۶) صحیح مسلم کتاب الباس والاریة، باب حریم الشرب، انا الذہب والفضة۔۔۔ حدیث (۲۰۶۷)۔

(۲) صحیح بخاری کتاب الاشراف، باب سبب الفضة، حدیث (۵۶۲۳) صحیح مسلم کتاب الباس والاریة، باب حریم الشرب، اولی الذہب، حدیث فی الاشراف، علی الریال والنداء، حدیث (۴۰۶۵) اور الفضاوی کے میں۔

(۳) سنن دارقطنی کتاب الامتعة، باب الاكل في الاواني والنداء، حدیث (۴۰۶۵) اور ترمذی کے میں اس کی سند ہے

چنانچہ نبی کریم ﷺ کا فرماں: جو سونے یا چاندی کے برتن میں یا کسی ایسے برتن میں جس میں سونے یا چاندی کا تھوڑا بھی حصہ ہوتا ہے۔۔۔ ممنوعت ہے، جو سونے، چاندی اور ان میں معمولی حصہ سے طلائی کسے (پانی چڑھائے) جوئے تمام برتنوں کو شامل ہے، اور اس لئے بھی کہ پانی چڑھائے جوئے برتن میں بھی سونے کی سی چمک اور خوبصورتی ہوتی ہے، لہذا یہ نص حدیث سے منع ہے ناجائز نہیں، اسی حکم میں چھوٹے برتن بھی ہیں، جیسے چائے کی پیالیاں کافی کی پیالیاں اور چمچے وغیرہ، ان کا سونے یا چاندی کا ہونا جائز نہیں بلکہ اس سے دور رہنا اور پکھانا واجب ہے۔

اگر اس تعادل بندوں کو مالی فراوانی اور کشادگی سے نوازے تو واجب یہ ہے کہ اللہ کی شریعت کی پابندی کی جائے اس سے بچا جائے، اور اگر بندے کے پاس زیادہ مال ہو تو اسے اللہ کے ماحتمد بندوں اور نیکی کے کاموں میں خرچ کرے، اسے ان اور فضول خرچی سے کام نہ لے۔

**(ب) سماعہ شیخ رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ کیا سگریٹ پینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟<sup>(۱)</sup>**

جانتا ہے؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

سگریٹ پینے سے وضو میں ٹوٹا لیکس سگریٹ حرام اور نہیث ہے، اسے چھوڑنا واجب ہے، البتہ اگر کوئی انسان اسے پئے اور نماز پڑھے تو اس کی نماز اور وضو باطل نہ ہوگا، کیونکہ وہ ایک معروف گھاس ہے، اس کے نقصان کے سبب اسے حرام قرار دیا گیا ہے، لہذا اس کے

(۱) دیکھئے مجموع الفتاویٰ وفتاویٰ متونہ (۱۰/۱۴۲)۔

استعمال کرنے والے پر واجب ہے کہ اس سے بچے چھوڑ دے، اور اس کے شر سے اپنے آپ کو بچے اس کا حریص بن جائے۔ نہ اس کا استعمال کرنا جائز ہے۔ نہ ہی اس کی تجارت اور خرید و فروخت جائز ہے، بلکہ اس کے استعمال کرنے والے پر واجب ہے کہ اس سے اللہ کی طرف توبہ کرے اور اس کا کاروبار چھوڑ دے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

﴿يَنْتَلُوْنَ مَا ذَآ اُحْلَ لَھُمْ﴾ [المائدہ: ۴۲]۔

یہ آپ سے سوا کرتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال کیا گیا ہے۔

پھر ارشاد فرمایا:

﴿فَ اُحْلَ لَھُمْ لَظَیْمَتِ﴾ [المائدہ: ۴۳]۔

آپ ان سے کہہ دیجئے کہ تمہارے سے پاکیزہ چیزیں حلال کی گئی ہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے صرف پاکیزہ چیزیں حلال کی ہیں: یعنی غذا پہنچانے والی نفع بخش چیزیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کی صفت بیان کرتے ہوئے فرمایا:

﴿وَيُحْلِلُ لَھُمْ لَظَیْمَتِ وَيُحْسِرُ عَلَیْھِمْ لَحَبِیْثِ﴾ [اعراف: ۱۵۷]۔

اور پاکیزہ چیزوں کو حلال بتاتے ہیں اور گندی چیزوں کو ان پر حرام فرماتے ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ مگریت اور دیگر تمام نشہ آور اشیائے خبیثہ اور گندی چیزیں ہیں، اسی طرح معروف نشہ آور مادہ حیثیہ (بھنگ) بھی خبیث میں سے ہے۔ اسے بھی ترک کر دینا واجب ہے، اسی طرح یمن میں معروف پودہ "قات" بھی خبیث میں سے ہے، کیونکہ وہ بہت زیادہ نقصان دہ ہے اس کے نتیجہ میں اوقات تباہ ہوتے ہیں اور نمازیں ضائع ہوتی ہیں، لہذا اس کے استعمال کرنے والے پر واجب ہے کہ اسے چھوڑ دے، اور اللہ سے توبہ کرے اور

اپنی صحت، ماں اور اوقات کو اپنے لئے مفید چیزوں میں استعمال کرے؛ کیونکہ مومن پر واجب ہے کہ اپنے دین اور دنیا کو نقصان پہنچانے والی چیزوں سے دُور رہے اور بچ رہے، انہی میں سے سگریٹ اور نشہ آور اشیاء کی دیگر قسمیں میں سابقہ مہمانوں سے سچی فاصل تو بہ کے ساتھ مستقبل میں ان تمام چیزوں سے بچنا واجب ہے، ان کی حجارت بھی جائز نہیں ہے، بلکہ سے اور اس کی حجارت چھوڑ دینا ضروری ہے؛ کیونکہ یہ مسلمانوں کے لئے بڑا نقصان دہ ہے۔

بہم اللہ تعالیٰ سے تمام لوگوں کے لئے ہدایت اور توفیق کے خواستگار ہیں۔

**(ج) شیخ رحمہ اللہ سے طلوع آفتاب کے وقت حالت جنابت میں بیدار ہونے**

والے پر سب سے پہلے غسل کرنے کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا؟

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

آپ کے سے ضروری ہے کہ غسل کریں، مکمل پاکی حاصل کریں، پھر نماز پڑھیں، مذکورہ حالت میں آپ کے سے تیمم کرنا جائز نہیں؛ کیونکہ بھولنے اور سو جانے والے کو جتنی جلدی ہو سکے نماز پڑھنے اور یاد آنے اور بیدار ہونے پر نماز کے لازمی امور مکمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے؛ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”مَنْ مِمَّنْ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ مَسْبَإِهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا، لَا كُفَّارَةَ لَهَا إِلَّا دَلَّتْ“<sup>(۱)</sup>۔

جو کسی نماز سے سو جائے یا اُسے بھول جائے، تو جیسے ہی یاد آئے اسے پڑھ لے، اس

(۱) دیکھئے: مجموع فتاویٰ و مقالات مفتویہ (۱۸۲/۱۰)۔

(۲) صحیح بخاری، کتاب موقت الصلاۃ، باب مِمَّنْ سِیْ سَهْوًا نَسِيَ صَلَاتَهُ أَوْ مَسْبَإِهَا، حدیث (۵۹۷)۔ صحیح مسلم، کتاب المسامح و ما وضع الصلاۃ، باب قضاء الصلاۃ و انتہای تعیل قضاء، حدیث (۶۸۴)۔

کے سوا اس کا کوئی کفارہ نہیں۔

اور معلوم ہے کہ مکمل پاکی (وضو) کے بغیر نماز نہیں ہوتی؛ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوٍ“<sup>(۱)</sup>۔

وضو کے بغیر کوئی نماز قبول نہیں ہوتی۔

اور جسے پانی میسر ہو اس کی پاکی کا ذریعہ پانی ہے، ہاں اگر پانی نہ ملے تو تیمم کر کے نماز پڑھے، میرا کہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

﴿فَإِذَا جِئْتُمْ إِلَىٰ مَاءٍ فَغَسَّطُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ مِنْهُ﴾ [المائدہ: ۶]۔

اور تمہیں پانی نہ ملے تو تمہارا پاک منی سے تیمم کر لو، اسے اپنے چہرہ پر اور ہاتھوں پر ملو۔

اور آپ پر واجب ہے کہ اپنی نماز کا خیال رکھیں اور اپنے سر کے پاس اور سر رکھ کے، یا گھر والوں میں سے کسی کو نماز کے وقت بیدار کرنے کی ذمہ داری دیکر نماز کا خصوصی اہتمام کریں؛ تاکہ اپنے اوپر اس کی واجب کردہ نماز کو اپنے مسلمان بھائیوں کے ساتھ اللہ کے گھروں میں ادا کر سکیں، اور منافقوں کی مشابہت سے بچ سکیں جو نماز سے ہچکچے رہا کرتے تھے اور بڑی سستی و کاٹلی سے آتے تھے۔

اسد تعالیٰ ہمیں، آپ کو اور تمام مسلمانوں کو ان کے صفات اور اخلاق سے پناہ عطا فرمائے، اور توفیق ہندہ اللہ کی ذات ہے۔

## چودہواں بحث

### اجتماعیت اور اتحاد و اتفاق کی تڑپ اور جستجو

سمتہ الشیخ علامہ ابن باز رحمہ اللہ اپنے فتاویٰ میں مسلمانوں کے مابین اتحاد و اتفاق اور اجتماعیت کی پوری کوشش کرتے تھے، چنانچہ آپ کو ان کے فتوؤں میں ایسی باتیں نہیں ملیں گی جن سے مسلمانوں کے درمیان تفرقہ اور انتشار پکڑے ہو۔

اس پہلو پر درج ذیل فتاویٰ ملاحظہ فرمائیں:

**(الف)** ہر انسان جس ملک میں مقیم ہے، اُس پر اسی ملک والوں کے ساتھ روزہ رکھنا واجب ہے<sup>(۱)</sup>۔

عبدالعزیز بن عبد اللہ بن باز کی طرف سے برادر محترم۔۔۔ کے نام  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ:

سلام، وردعاء رحمت و برکت کے بعد، مجھے آپ کا خط ملا، اللہ آپ کو اپنی بدیت سے ملائے، آپ نے جو اشارہ کیا ہے کہ پاکستان میں سعودی سفارت خانہ کے بعض ملازمین نے مملکت سعودی عرب کے ساتھ روزہ رکھا ہے، جبکہ ان میں سے بعض نے سعودیہ کے تین دن بعد پاکستانیوں کے ساتھ روزہ رکھا ہے اور آپ نے اس کا حکم پوچھا ہے، میں نے اسے

(۱) دیکھئے: مجموع فتاویٰ سماعہ، نتیجہ جمع، ج ۳، ص ۷۰۔



سمجھ لیا ہے۔

جواب: شرعی درغل سے جو بات ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ ہر انسان جس ملک میں مقیم ہو اس پر اسی ملک والوں کے ساتھ روزہ رکھنا لازم ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”الصَّوْمُ يَوْمَ تَصُومُونَ، وَالْفِطْرُ يَوْمَ تُفْطِرُونَ، وَالْأَصْحَى يَوْمَ تُصْبِحُونَ“<sup>(۱)</sup>۔

روزہ اس دن ہے جس دن تم روزہ رکھتے ہو۔ الفطر (روزہ چھوڑنا) اس دن ہے جس دن تم روزہ چھوڑتے ہو۔ قربانی اس دن ہے جس دن قربانی کرتے ہو۔

اور اس سے کہ شریعت اسلامیہ میں اتفاق و اجتماعیت کا حکم اور فرقہ بندی، اور اختلاف و عیش سے تنبیہ و اجتناب معلوم ہے۔ نیز اس لیے بھی کہ اہل علم و معرفت کی متفقہ رائے کے مطابق مطالع مختلف ہوتے ہیں، جیسا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے۔

اس بنا پر: پاکستان میں معودی سفر خانہ کے ملازمین میں سے جس ملازم نے پاکستانیوں کے ساتھ روزہ رکھا ہے وہ معودیہ کے ساتھ روزے رکھنے والے کی بہ نسبت حق رسائی سے زیادہ قریب ہے، کیونکہ دونوں ممالک کے درمیان کافی فاصلہ ہے اور دونوں کا مطلع مختلف ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ تمام مسلمانوں کا بھی ملک میں چاند دیکھ کر یا تعداد مکمل کر کے ایک ساتھ روزہ رکھنا ہی دلائل شریعت کے ظاہر کے مطابق ہے۔ لیکن اگر ایسا ممکن نہ ہو تو قریب ترین بات وہی ہے جو ہم نے ابھی ذکر کیا ہے۔ اور توفیق دہندہ اللہ تعالیٰ ہی کی ذات ہے، والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

(ب) سماعتہ الشیخ رحمہ اللہ سے میدان دعوت میں کام کرنے والے دعاۃ کے مابین اختلاف کے بارے میں سوال کیا گیا؟<sup>(۱)</sup>  
 تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

میں اپنے تمام اہل علم اور دعاۃ اہل انہ بھائیوں کو جس بات کی وصیت کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ چھنا اسلوب اپنائیں۔ دعوت اور اختلافی مسائل میں مناظرہ اور باہمی گفتگو میں نرمی سے کام میں۔ غیرت اور شدت و جذباتیت انہیں ایسی باتیں کہنے پر نہ آمادہ کرے جن کا کہنا مناسب نہیں۔ جو فرقہ واریت، اختلاف و انتشار اور آہٹ میں بغض و نفرت اور دوری کا سبب بن جائے، بلکہ داعی، معلم اور مرشد پر لازم ہے کہ اپنے گفتار میں مفید اسلیب اور نرم ہجہ اپنائے، تاکہ اس کی بات قبول کی جائے، اور اس سے دلوں میں دوریاں پیدا نہ ہوں، یہاں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ سے فرمایا:

﴿يَمَّا رَحِمْتُمْ مِّنْ سَوَلِيٍّ لَّهُمْ وَلَوْ كُنتُمْ قَضَائِعِيْطَ لَّقَبِلْ لَّا لَقَصُوْ  
 مِنْ حَوْلِيْكَ﴾ [اہل عمران ۱۵۹]۔

اللہ تعالیٰ کی رحمت کے باعث آپ ان پر نرم دل میں اور اگر آپ بد زبان اور سخت دل ہوتے تو یہ سب آپ کے پاس سے چھٹ جاتے۔

نیز اللہ ہی۔ و تعالیٰ نے موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو فرعون کے پاس بھیجتے ہوئے ان سے

فرمایا:

﴿فَقُوْلَا لَهُ، هٰؤُلَاءِ اٰتَيْنَا اَعْلَهُ، يَسْتَكْبِرُوْنَ وَيَخْسٰى﴾ [طہ: ۴۴]۔

اسے نرمی سے سمجھاؤ کہ شاید وہ سمجھ سے یا ڈر جائے۔

اسی طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿دَعُّ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ  
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ۱۲۵]۔

اپنے رب کی راہ کی طرف لوگوں کو حکمت اور بہترین نصیحت کے ساتھ مدد دے اور ان  
سے بہترین طریقے سے غلط سمجھے۔

نیز ارشاد باری ہے:

﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ  
ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [مائدہ: ۴۶]۔

اور اہل کتاب کے ساتھ بحث و مباحثہ نہ کرو مگر اس طریقہ پر جو عمدہ ہو مگر ان کے  
ساتھ جو ان میں ظالم ہیں۔

اور نبی کریم ﷺ ارشاد فرماتے ہیں:

”إِنَّ الزُّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَةً، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَةٌ“<sup>(۱)</sup>۔

یقیناً نرمی جس چیز میں بھی موطی ہے اسے سنوار دیتی ہے اور جس چیز سے بھی اسے  
نکاد دیا جاتا ہے اسے عیب دار کر دیتی ہے۔

نیز ارشاد فرماتے ہیں:

”مَنْ يُخَوِّمَ الزُّفْقَ يُخَوِّمَ الْخَيْرَ كُلَّهُ“<sup>(۲)</sup>۔

(۱) صحیح مسلم کتاب برہان ص ۱۱۱، اب باب فصل رفق حدیث (۲۵۹۳)

(۲) صحیح مسلم (قریبی ۱۶۵۴) کتاب برہان ص ۱۱۱، اب باب فصل رفق حدیث (۲۵۹۲)۔

جو زمی اور آسانی سے محروم ہوگا وہ ساری بھلائی سے محروم ہو جائے گا۔

لہذا اللہ کے دین کے داعی اور معلم پر واجب ہے کہ نفع بخش اور مفید اسباب کی جستجو کرے اور شدت و سختی سے بچے؛ کیونکہ یہ چیز برا اوقات حق کو ٹھکرانے اور بھینٹوں کے درمیان اختلاف اور فرقہ واریت میں شدت کا سبب بن جاتی ہے۔ جبکہ مقصد حق بیانی، اس کی قبولیت کی چاہت اور دعوت سے استفادہ ہے۔ اپنے علم کا اظہار یا اپنے داعی دین ہونے کا ڈنکا بجانا یا اللہ کے دین کی بابت اپنی غیرت منہی کا اعلان مقصود نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ بھیدوں و سرسبز رازوں کو خوب جانتا ہے، بلکہ دراصل مقصود یہ ہے کہ آپ اللہ کی دعوت پہنچیں اور لوگ آپ کی بات سے فائدہ اٹھائیں۔ لہذا آپ پر واجب ہے کہ دعوت کی قبولیت کے اسباب اختیار کریں اور اس کے ٹھکرانے یا قبول نہ کرنے کے اسباب سے ہر درجہ بچیں۔

**(ج) سماعۃ النسخ رحمہ اللہ سے رکوع سے پہلے اور بعد میں دائیں ہاتھ کو بائیں**

**ہاتھ پر رکھنے سے متعلق سوال کیا گیا؟<sup>(۱)</sup>**

تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا:

معلوم ہونا چاہیے کہ دائیں ہاتھ سے دائیں ہاتھ کو پکڑنے، رکوع سے پہلے اور بعد میں انہیں سینے وغیرہ پر رکھنے سے متعلق جو بحث گزری ہے وہ تمام باتیں اہل علم کے یہاں سنت کے قبیل سے ہیں و اجابات کے قبیل سے نہیں ہیں۔ لہذا اگر کوئی ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھ رہا ہے، رکوع سے پہلے یا بعد میں سر سے سے نہ پکڑے تب بھی اس کی نماز صحیح ہوگی، لہذا وہ نماز میں

(۱) یکے مجموعہ فتاویٰ سماعۃ النسخ ابن ہار جمعۃ الزکریا والحدیث (۳ ۲۲۲، ۲۳۳)۔

افضل کو چھوڑنے والا ہوگا۔

اس نے کبھی مسلمان کے لئے مناسب نہیں کہ اس مسئلہ اور اس جیسے دیگر مسائل میں اختلاف کو باہمی تنازعہ قلع تعلق اور فرقہ واریت کا ذریعہ بنائے کیونکہ یہ چیز مسلمانوں کے لئے جائز نہیں حتیٰ کہ اگر کہا جائے کہ: ہاتھ باندھنا واجب ہے جیسا کہ امام شوکانی <sup>(۱۱)</sup> نے اختیار کیا ہے <sup>(۱۲)</sup> تب بھی بلکہ تمام لوگوں پر واجب ہے کہ نیکی اور تقویٰ کے کام پر باہمی تعاون میں حق کو دلیل سے واضح کرنے میں، اور دوس کی صفائی اور آپسی بغض و کینہ اور ملن سے دلوں کی سلامتی کی جستجو میں تہمید کو ششیں صرف کریں۔

اسی طرح فرق داریت اور باہمی قلع تعلق کے اسباب سے پہنچا بھی واجب ہے؛ کیونکہ اہل  
سماۃ و تعالیٰ نے تمام مسلمانوں پر واجب قرار دیا ہے کہ سب اس کی رسی کو مضبوطی سے تھام  
لیں۔ ورنہ فرقوں کیوں میں نہیں۔ جیسا کہ اہل سماۃ و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَتَعَصُوا حَتَّىٰ يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ﴾ (١٠٣)

اساتذہ کی رسی کو سب مہل کر مضبوط تھام لو اور پھوٹ نہ ڈالو۔

اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَرْصِي لَكُمْ ثَلَاثًا، أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَأَنْ

نَعْتَصِّمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا. وَأَنْ تَصَاحَبُوا مِنْ وَلَاءِ اللَّهِ

(۱) یہ محمد علی کی بی بی محمدی سیدہ اور شوکان خدیجہ رحمۃ اللہ علیہا میں سے بی بی منصب کے ہیں۔ بی بی ۱۳ کتابیں ہیں، ان میں سے بی بی لاہور، اندر، بحیرہ فی سرائ، فتحیہ، فستق، اچھ (تغیر میں) اور ایشیا، انجیل (سول)۔

تھم ہیں وغیرہ ہیں۔ بی بی وفات سر ۱۲۵۰ھ میں ہوئی۔ دیکھئے اہل بیت (۲) ۲۱۳) و مجموعہ مطبوعات (۱۶۶۰)۔

واللہ اعلم۔ سرور علی (۶) ۲۹۸

(۲) دیکھئے ط (۱) والی شرح منقولہ لاہور (۲۰۳۲)

”افرکتم“ (۱)۔

میشک اللہ تعالیٰ تمہارے لئے تین باتیں پسند کرتا ہے۔۔۔ کہ تم اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے ساتھ کچھ بھی شریک نہ کرو۔ اور سب مل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھام لو اور فرقہ فرق نہ ہو۔ اور جنہیں اللہ نے تمہارے معاملات کا ذمہ دار بنایا ہے ان کے ساتھ خیر خواہی کرو۔

مجھے افریقہ اور دیگر ممالک کے بہت سارے مسلمان بھائیوں کے بارے میں پتہ چلا ہے کہ ہاتھ باندھنے اور چھوڑنے کے مسئلہ کے سبب ان کے درمیان بڑی رنجش اور پابہم قطع تعلق پیدا ہو رہا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ منکر اور بری بات ہے جس کا ان کے درمیان پایا جانا جائز نہیں؛ بلکہ تمام لوگوں پر واجب ہے کہ محبت، دلوں کی شفافیت اور ایسانی بھائی چارگی کے ساتھ دلیل کی روشنی میں حق کی معرفت کی بابت باہمی تفہیم اور خیر خواہی کا جذبہ رکھیں۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کے صحابہؓ اور ان کے بعد علماء و مشائخ کا بھی فروعی مسئلہ میں اختلاف ہوتا تھا لیکن اس سے ان کے درمیان پھوٹ اور قطع تعلق پیدا نہیں ہوتا تھا؛ کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا مقصد دلیل کے ساتھ حق کی معرفت ہوا کرتا تھا۔ چنانچہ جب ان کے سامنے دلیل واضح ہو جاتی تو وہ سب اس پر متفق ہو جاتے۔ اور اگر نہیں واضح ہوتی تو بھی وہ اپنے بھائی کو گمراہ نہیں ٹھہراتا تھا۔ اور نہ ہی یہ چیز اس سے قطع تعلق، ہینکاٹ، اور اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنے کا سبب بنتی تھی۔

(۱) یہ اوسر، مجتہد کی حدیث ان اللہ ہر صلی لکھ نلتا ویسخط لکم ثلاثا ”میشک اللہ تعالیٰ تمہارے لئے تین باتیں پسند کرتا ہے۔۔۔“ کا انگریزی ترجمہ ہے۔ (۲) (۳۶۷)۔ صحیح مسلم (ترجمہ العالی) کتاب الاقصیہ باب اکی من کثر الاسماء من غیر ما۔۔۔ حدیث (۱۷۱۵)۔

ہذا ہم مسلمانوں پر واجب ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے ڈریں، اور حق پر قائم رہنے، اس کی طرف بلائے، آپس میں خیر خواہی کرنے اور حق کو دلیل کے ساتھ جاننے کے شوق میں اپنے پیش رو صفت صالحین کے نقش قدم پر چلیں، لیکن اس کے ساتھ آپسی محبت اور یمانی اخوت باقی رہے، کسی فرعی مسئلہ کے سبب ایک دوسرے سے قطع تعلق اور کسی کا بایکٹ نہ کر دیں جس کی دلیل کبھی ہم میں سے کسی سے اوٹ مل رہو جائے تو اس کا اجتہاد فیصلہ میں، اسے اپنے بھائی کی مخالفت پر آمادہ کر دے۔

ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے اسماء حسنیٰ اور صفات عالیہ کے وسیلہ سے دعا گو ہیں کہ وہ ہمیں اور ہمارے مسلمانوں کو مزید ہدایت اور توفیق دے، اور ہم سب کو اپنے دین کی سمجھ، اس پر ثابت قدمی، اس کی مدد اور اس کی طرف دعوت دینے کی توفیق بخشے، وہی اس کا مالک اور اس پر قادر ہے اور درود و سلام نازل ہوں ہمارے نبی محمد ﷺ اور آپ کے آل و صحابہ پر، اور تاقیامت آپ کے طریقہ پر چلنے والوں اور آپ کی سنت کی تعظیم بجالانے والوں پر۔



## پندرہواں مبحث

### باریک بینی اور مسئلہ کی حیثیتوں کو سمجھنا اور ان میں تفصیل کرنا

سماتہ الشیخ رحمہ اللہ فتویٰ کے الفاظ جانچ یہ کہہ کر استعمال کرتے تھے تاکہ ہمیں غلط معنی نہ سمجھ لیا جائے، اسی طرح آپ ان شرعی امور کا بھی ذکر کر دیا کرتے تھے جنہیں مستفتی نے اپنے سوال میں نہیں چھیڑا ہے تاکہ مستفتی مسئلہ کی حیثیتوں سے بھی واقف ہو سکے۔

**(الف)** سماتہ الشیخ رحمہ اللہ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جسے موسم کی سردی میں پانی گرم کرنے کا کوئی ذریعہ نہ ملے تو وہ دونوں پیروں کو دھونے کے بجائے اُن پر مسح کر لے؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اس میں تفصیل ہے: اگر آپ کو گرم پانی حاصل کرنے کی استطاعت ہو یا ٹھنڈا پانی گرم کرنے یا اپنے مژدیبوں یا دیگر لوگوں سے خریدنے کی استطاعت ہو تو آپ کے سنے ایسا کرنا واجب ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿فَانْفِقُوا مِنْهُ مَا مَسَّتْ طَعْمُكُمْ﴾ [التغابن: ۱۶]۔

پس جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو۔

(۱) دیکھئے: مجموع الفتاویٰ ومطالعات متنوعہ (۱۰/۱۹۹)۔



ہذا خرید کر یا گرم کر کے یا اس کے علاوہ جس طریقہ سے بھی پانی سے شرعی وضو کرنا ممکن ہو آپ پر اپنی استقامت کے مطابق اتنا کرنا لازم ہے یاں اگر آپ عاجز ہوں اور سردی شدید ہو اس میں آپ کے سے خطرہ ہو اور آپ کے پاس پانی گرم کرنے کی کوئی سہیل ہونہی اپنے ارد گرد کسی سے گرم پانی خریدنا ممکن ہو تو آپ معذور ہیں ایسی صورت میں آپ کے لئے تیمم کافی ہے، کیونکہ اس کا ارشاد ہے:

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا تَسْتَغْفِرُ﴾ [التغاب: ۱۶]۔

جس جہاں تک تم سے ہو سکے اس سے ڈرتے رہو۔

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِهِمْ وَآَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [المائدہ: ۶]۔

تمہیں پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو اسے اپنے چہروں اور ہاتھوں پر مل لو اور جو پانی کے استعمال سے عاجز ہو اس کا حکم اسی جیسا ہے جسے پانی نہ مل سکے۔

**(ب) سماءہ الشیخ رحمہ اللہ سے اس خاتون کے بارے میں سوال کیا گیا جسے**

**مہینہ (حیض) آنے سے پہلے گہرے کھنسی رنگ کا مادہ آئے اور پانچ دنوں تک جاری رہے، آیا وہ اس دوران روزہ رکھے گی اور نماز پڑھے گی یا نہیں؟<sup>(۱)</sup>**

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

اگر کھنسی (براؤن) رنگ والے مادہ کے پانچ دن حیض کے خون سے علیحدہ ہوں تو وہ

حیض نہیں ہے، اور آپ پر ضروری ہے کہ ان دنوں میں نماز پڑھیں اور روزہ رکھیں اور ہر نماز

کے لئے وضو کریں: کیونکہ وہ پیشاب کے حکم میں ہے اس کا حکم حیض کا نہیں ہے لہذا اوو نماز و روزہ سے مانع نہیں ہے البتہ اس سے ہر وقت وضو واجب ہوتا ہے یہاں تک کہ ختم ہو جائے، جیسے استنجا کا معاملہ ہے۔

لیکن اگر یہ پانچ دن ایام حیض سے متصل ہوں تو وہ حیض ہی کا حصہ ہیں، اور انہیں حیض شمار کیا جائے گا، اور آپ پر واجب ہے کہ ان دنوں میں نماز نہ پڑھیں اور روزہ نہ رکھیں۔

اسی طرح اگر حیض سے پاکی کے بعد منیائے یا زرد رنگ کا مادہ آئے تو اسے بھی حیض شمار نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کا حکم استیضہ کا ہوگا، اور آپ کے لئے واجب ہوگا کہ ہر وقت اس سے پاکی حاصل کریں، وضو کریں اور نماز روزہ کریں۔ اُسے حیض شمار نہ کریں اور اپنے شوہر کے لئے بھی حلال رہیں؛ کیونکہ ام عطیہؓ نے فرمایا تھا:

"كَمْ لَا يَغْتَابُ الْغَدُورَ، وَالْغَدُورَ يَغْتَابُ الْغَدُورَ شَيْئًا" (١) -

ہم پانی کے بعد مٹی لے اور زرد مادے کو کچھ بھی شمار نہیں کرتے تھے۔

اسے امام بخاری نے اپنی صحیح میں اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ یہ الفاظ ابو داؤد ہی کے ہیں۔

اور ام عطیہ<sup>(۲)</sup>ؓ فاضل صحابیات میں سے ہیں جنہوں نے نبی کریم ﷺ سے بکثرت

✻ ✻ ✻ حدیث روایت کی ہیں۔ اور توفیق دہندہ واسطہ کی ذات ہے۔

(۱) صحیح بخاری کتاب النکاح باب ۱۰۱۰ (۲۲۶) میں ۱۰۱۰ و کتاب النکاح باب ۱۰۱۱ (۲۲۷) میں ۱۰۱۱ کے تحت ہے۔

(۲) یہ سیدہ استعجاب علیہ السلام بھی خواتین صحابہ ہیں۔ اے اونچے مقام کی مالک ہیں۔ رسوں سے تعلق رکھنے والی خواتین میں بکثرت یہ کہلی تھیں یہ رسوں کی کھور بھی اور قمیصوں کی ہر جہتی نسیا کرتی تھیں انکے علاوہ سب (۳) (۹۴۷) تدریس الکرام (۳۵ ۳۱۵)۔

## سولہواں بحث

### مسئلہ کی دو ٹوک وضاحت اور اختلافات میں الجھانے سے گریز

سماتہ الشیخ رحمہ اللہ کے فتوے وضاحت و شفافیت کی علامت ہیں۔ چنانچہ آپ ان میں ایسے غیر واضح اغماظ نہیں پائیں گے جن کے سمجھنے میں سوال کرنے والے کو حیرانی ہو۔ آپ اپنے فتوؤں میں زیادہ تر مسئلہ کا حکم اور دلیل ذکر کرنے پر اکتفا کرتے تھے۔ مسئلہ میں اختلاف کا ذکر کرنے سے گریز کرتے تھے جس میں مستفتی کو کوئی فائدہ نہ ہو۔ اس سلسلہ میں بعض مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

(الف) شیخ رحمہ اللہ سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے جواز کے بارے میں سوال کیا گیا؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ نے جواب دیا:

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ بالخصوص جب اس کی حاجت بھی ہو: بشرطیکہ جگہ آڑ میں ہو جہاں پیشاب کرنے والے کی شرمگاہ دکھائی نہ دے اور نہ اس پر پیشاب کے پھینکنے پڑے؛ کیونکہ حدیثہ نبویہ سے ثابت ہے:

(۱) دیکھئے مجموع الفتاویٰ و مطاوعت متون (۲۵/۱۰)

”اَتَىٰ اَشْيَا ۖ سَبَّاحٌ مِّنْ فَاثِمًا“ (۱)۔

کہ نبی کریم ﷺ پچھ لوگوں کے گھور کے پاس آئے اور کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔  
لیکن افضل: بیٹھ کر پیشاب کرنا ہے؛ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا زیادہ تر عمل یہی ہے اور اس  
لئے بھی کہ بیٹھ کر پیشاب کرنا اثر مگاو کے لئے زیادہ پردہ پوشی اور پیشاب کے چھینٹوں سے  
زیادہ بچاؤ کا سبب ہے۔

(ب) سماءۃ الشیخ رحمہ اللہ سے اونٹ کا گوشت کھا کر وضو کرنے کے حکم سے  
متعلق سوال کیا گیا؟ (۲)۔

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

درست بات ان لوگوں کی ہے جن کا کہنا ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ  
جاتا ہے؛ کیونکہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا:

”تَوَضَّأُوا مِنْ لُحُومِ الْإِبِلِ، وَلَا تَوَضَّأُوا مِنْ لُحُومِ النَّمِیْ“ (۳)۔

اونٹ کا گوشت کھا کر وضو کرو اور بکری کا گوشت کھا کر وضو نہ کرو۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ سے سواں کیا گیا:

”تَوَضَّأُوا مِنْ لُحُومِ نَعْمَةٍ“ قَالَ: ”إِنْ شَبَّتْ“، ثُمَّ قِيلَ: ”نَسُوصٌ“ مِنْ

(۱) صحیح بخاری کتاب الوضوء باب الاصل قائمہ و قد ادریت (۲۴۳)، صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب الاصل علی غفیل  
حدیث (۲۷۳)

(۲) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات متونہ (۱۰/۱۶۵)۔

(۳) مسند احمد (۴/۳۵۱)، تخریج ابی یوسف رحمہ اللہ حدیث (۱۹۳۰۶) ابن ابی شیبہ (قرنی الحدیث) کتاب  
الطہارۃ باب الوضوء من لحم الابل، حدیث (۱۸۴)، تخریج ابی یوسف رحمہ اللہ حدیث (۱۸۴)۔

لَحْمِ الْإِبِلِ؟ قَالَ "نَعَمْ" (۱)۔

کیا ہم بکری کا گوشت کھا کر وضو کریں؟ آپ نے جواب دیا: "اگر تم چاہو، پھر سوال ہی کیا: کیا ہم اونٹ کا گوشت کھا کر وضو کریں؟ آپ نے فرمایا: "ہاں"۔

(ج) شیخ محمد اللہ سے تیمم کا صحیح طریقہ پوچھا گیا؟ (۲)

تو شیخ نے جواب دیا:

صحیح تیمم ویسے ہی ہے جیسے ادغ و بل کا ارشاد ہے:

﴿وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْمَطَرِ أَوْ لَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ فَتَمَمُّوا﴾ [۲:۴۵]۔

ہاں اگر تم بیمار ہو یا سفر کی حالت میں ہو یا تم میں سے کوئی حاجت ضروری سے فارغ ہو کر آیا ہو، یا تم غارتوں سے ملے ہو اور تمہیں پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کرلو، اسے اپنے پیروں پر اور ہاتھوں پر مل لو۔

پھر سے اور دونوں ہتھیلیوں کے لیے ایک ہی ضربہ مشروع ہے۔

اور اس کا طریقہ یہ ہے: کہ آدمی اپنے دونوں ہاتھوں کو مٹی پر ایک بار مارے، پھر ان

دونوں کو اپنے پیر سے اور دونوں ہتھیلیوں پر پھیر لے، میرا کہ صحیحین میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے

عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

"إِنَّمَا كَانَ يَخْضِئُكَ أَنْ تَقُولَ بِيَدَيْكَ هَكَذَا" ثُمَّ صَرَبَ بِيَدَيْهِ الْأَرْضَ

(۱) صحیح مسلم کتاب طہارت باب الوضوء من الخمر والابواب ۱۰۷ حدیث (۲۶۰) بحوالہ جامع ترمذی ص ۱۸۶۔

(۲) دیکھئے مجموع الفتاویٰ و مطابعات مکتبہ (۱۰-۱۸۶)

صِبْغَةً وَاحِدَةً، وَمَسَحَ بِهَا وَجْهَهُ وَكَفَّهٖ“ (۱)۔

تمہارے سے اتنی ہی کافی تھا کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے ایسے کریتے، پھر اپنے ہاتھوں کو زمین پر ایک بار مارا، اور انہیں اپنے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں پر پھیر لیا۔

شرط یہ ہے کہ مٹی پاک ہو، اور کھسکیوں کا مسح کرنا مشروع نہیں ہے، بلکہ مذکورہ حدیث کی روشنی میں صرف چہرے اور دونوں ہتھیلیوں پر مسح کرنا کافی ہے۔

اور صحیح قول کے مطابق تیمم ناپاکی ختم کرنے میں وضو کے قائم مقام ہے، لہذا جب تیمم کرے تو جب تک پاکی باقی رہے اس تیمم سے موجودہ اور بعد کی نفل اور فرض نمازیں پڑھ سکتا ہے یہاں تک کہ حدیث ہو جائے یعنی تیمم ٹوٹ جائے یا اگر پانی نہ رہا ہو تو پانی مل جائے یا پانی کے استعمام سے عاجز رہا ہو تو پانی کے استعمال کی قدرت ہو جائے، لہذا تیمم وضو کے قائم مقام پاکی کا ذریعہ کا ہے، جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے اسے ”نھوز“ یعنی پاکی کا نام دیا ہے (۲)۔



(۱) صحیح بخاری کتاب التیمم باب التیمم پر حدیث (۳۳۷) صحیح مسلم کتاب الوضوء باب التیمم حدیث (۳۶۸) طاہر صحیح مسلمی سے ہیں۔

(۲) جیسا کہ أعطیت خمت ہم یعطیہ احد فلیہی (مجھے پانی پڑے میں اس کی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے تھی)۔ حدیث میں درمیا

وَجَعَلَ لَهَا لَاحِظًا مَسْحَدًا وَطَهْرًا (میرے سے زمین سہرا لگاؤ اور پاک بنادی گئی ہے)۔ صحیح بخاری کتاب التیمم حدیث (۳۳۵) صحیح مسلم کتاب الوضوء حدیث (۵۲۱)۔

## ستر ہواں مبحث

### شدید احتیاط، توقف اور مشتبہ مسائل میں احوط پر عمل

سماتہ الشیخ رحمہ اللہ کے یہاں فتویٰ میں شدید احتیاط تھا چنانچہ آپ کتاب اللہ، یا سنت رسول ﷺ، یا اجماع، یا قیاس، یا اقوال صحابہ علیہم السلام کی دلیل کے بغیر فتویٰ نہیں دیتے تھے۔

اسی لئے شیخ رحمہ اللہ سوال کرنے والے سے اکثر و بیشتر کہتے تھے: میں تلاش کروں گا، مجھ سے کل مراجعہ کرو جیسے عمر بنیہ سے مروی ہے کہ وہ کہتے تھے: "لا أدري" (میں نہیں جانتا) آدھ علم ہے۔

اور اسی درجہ اور شدید احتیاط کے پیش نظر آپ بہت سے مسائل میں احوط (زیادہ معنی پر احتیاط) کا فتویٰ دیا کرتے تھے۔ اور بر اوقات مسئلہ میں توقف اختیار کرتے تھے، چند مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

(الف) سماتہ الشیخ رحمہ اللہ سے بایاں پیر دھونے سے پہلے دائیں پیر میں

موزہ پہننے کا حکم پوچھا صحابہ؟<sup>(۱)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا:

(۱) دیکھئے مجموع الفتاویٰ ومقاتلہ متنوعہ (۱۰/۱۱۶)۔

زیادہ بہتر اور احتیاطی بات یہ ہے کہ وضو کرنے والا موزہ نہ پہنے یہاں تک کہ اپنا پایا یا چپر بھی دھوئے! کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”إِذَا تَوَصَّأَ أَحَدُكُمَ وَلَيْسَ خُفْيَهُ فليَمْسَحْ عَيْنَهُمَا، وَلْيَمْسَحْ مِثْلَهَا وَلَا يَخْلُقْهُمَا إِنْ شَاءَ إِلَّا مِنْ حَبَابَةٍ“<sup>(١)</sup> -

جب تم میں سے کوئی وضو کرے اور اپنے دونوں موزے پہن لے تو ان پر مسح کرے اور ان میں نماز پڑھے، اور اگر چاہے تو انہیں نہکا لے سوائے جنابت کے بہب۔ اسے امام قسطنی نے روایت کیا ہے، اور امام حاکم<sup>(۲)</sup> نے بھی انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور صحیح قرار دیا ہے۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ سے ابو بکر و رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے:

”تَا رَحْصَ مُسَافِرٍ دَلَالَةَ إِنْيَاءٍ وَسَاهِيَةٍ، وَنُصْبِ يَوْمٍ وَنَيْبَةٍ، وَ  
نَصْرِ وَبِسِ خُتْبَةٍ“ (مَسْجَعُ عَيْنِيهَا) (١٣) -

(۱) سنن ترمذی (۲۴) کتاب الطہارۃ باب ما جاء فی مسح علی الخنصر من یرتقیہ حدیث (۲) و مستدرک حاکم (۱/۱۸۱) کتاب الطہارۃ۔

(۲) یہ محمد بن عبد اللہ محمد بن احمد بن محمد بن یحییٰ بن وعلی بن معروف بن ابی ایوب ہیں بڑے حافظ حدیث محدثین کے امام ہیں۔ اصمد رک تاریخ علوم حدیث مدخل الاکمل او مناقب الشافعی وغیرہ کتابوں کے مصنف ہیں۔ ان کی پیدائش ۳۲۱ھ میں ہوئی۔ اپنے والد اور ماسن کی فخر فی سنی بیچیں میں حدیث کا علم حاصل کیا اور وہاں درس اور التلمذ کے علاقوں کا سفر کیا اور دو بار اساتذہ سے حدیث سنا ان سے نقلی اور بتائی جیسے محدثین نے حدیث روایت کی ہیں۔ اپنے دور میں حدیث کے امام اور ایک اچھے مصنف تھے۔ ان کی وفات ماہ صفر سنہ ۴۰۵ھ میں ہوئی۔ چنانچہ تاریخ عدد (۵/ ۴۷۳) و وصیات النعمان (۳/ ۶۹۰) و حیات ابن عقیل (۳/ ۱۶۳) طبقات علماء ریویٹی ص (۲۴۶) و ذرات لرحیب (۳/ ۷۷۶)۔

(۳) مسند دہلوی (۱-۲) کتاب التمس = باب ما جاء فی مسح علی الخنفس من غیر توقيت حدیث (۲) ==



کہ نبی کریم ﷺ نے مسافر کو تین دن اور رات کی اور مقیم کو ایک دن اور رات کی رخصت عطا فرمائی کہ جب وہ با وضو ہو کر موزہ پہن لے تو ان مسح کر سکتا ہے۔

اسے امام دارقطنی نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے صحیح قرار دیا ہے۔

نیز صحیحین میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھ تو چاہا کہ آپ کے موز سے نکال دیں تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا:

”دَعْنَهُمَا، هَبْنِي اَدْخُلْنَهُمَا طَاهِرَتِي“ (۱)۔

رہنے دو کیونکہ میں نے انہیں دونوں پیروں کی پاکی کی حالت میں پہنا ہے۔

ان تینوں احادیث اور ان کے ہم معنی دیگر روایات کے ظہر سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کے لئے موزوں مسح کرنا ہر گز نہیں جائز ہے بلکہ اس نے انہیں مکمل پاکی کی حالت میں پہنا ہوا، لہذا جس نے بایاں پیر دھونے سے پہلے دائیں پیر میں موزہ پہن لیا، اس کی پاکی مکمل نہیں ہوئی۔

اور جنس مل عدم کا موقف ہے کہ مسح کرنا جائز ہے مگر چہ مسح کرنے والے نے بایاں پیر دھونے سے پہلے ہی دائیں پیر میں موزہ پہن لیا ہو؛ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک کو دھونے کے بعد ہی موزہ پہنا جا رہا ہے۔

لیکن زیادہ اعتیاضی بات: پہلی ہے۔ اور وہی دلیل سے زیادہ ظاہر بھی ہے۔ اور جو ایسا کرے اس کے لئے مناسب ہے کہ مسح کرنے سے پہلے اپنے دائیں پیر سے موزہ نکال

== یہ دیکھئے صحیح ابن خزیمہ (۱/۹۶)

(۱) صحیح بخاری کتاب الوضوء باب اول من ركبہ وضوءا ثم قال حدیث (۲۰۶) صحیح مسلم کتاب طہارۃ باب اول علی الثوبین حدیث (۲۷۳)۔

دے۔ پھر بائیں پیر کو دھونے کے بعد دوبارہ پہن لے تاکہ اختلاف سے نکل جائے اور اپنے دین کے لئے احتیاط کرے۔

**(ب) سماعتہ شیخ رحمہ اللہ سے دو قلعے سے کم پانی میں ناپاکی گر جانے سے اس کی پائی کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا؟<sup>(۱)</sup>**

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

بعض اہل علم کا خیال ہے<sup>(۲)</sup> کہ: پانی اگر دو قلعے سے کم ہو، اور اس میں نجاست گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا، اگرچہ اس کا رنگ، یا مزہ یا بو نہ لے؛ ان کی دلیل نبی کریم ﷺ کی یہ حدیث ہے:

”إِذَا كَانَ الْمَاءُ فَتْنًا لَمْ يَغْمَلِ الْغُبَّاءُ، وَبِغَضِّ لَمْ يَنْجَسْ“<sup>(۳)</sup>۔

جب پانی دو قلعہ ہو تو گندگی نہیں اٹھاتا۔ اور ایک روایت میں ہے: پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

ان کا کہنا ہے کہ: اس حدیث کا مفہوم (مخالف) یہ ہے کہ پانی دو قلعے سے کم ہو گا تو نجاست گرنے سے ناپاک ہو جائے گا، اگرچہ اس میں کوئی تبدیلی نہ ہو۔

(۱) دیکھئے مجموع فتاویٰ ومقالات متنوعة (۱۰: ۱۵)۔

(۲) دیکھئے المجموع شرح المصاب (۱: ۱۱) وحاشیة الفتاویٰ (۱: ۳۹) والمغنی (۲: ۲۱)۔

(۳) مسند احمد حدیث (۳۶۰۵، ۳۸۰۳، ۳۹۹۶)۔ سنن ابوداؤد کتاب الطہارۃ باب ما یجس الماء حدیث (۶۳)۔ جامع ترمذی کتاب الطہارۃ باب ان الماء لا یجس شیء حدیث (۶۷)۔ سنن نسائی کتاب المیاء باب تہتیت فی الماء حدیث (۳۲۸)۔ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب ما یجس الماء حدیث (۵۱۷)۔



دے، پھر اسے سات مرتبہ دھوئے۔

یہ صرف اس لئے کہ جن برتنوں کو لوگ استعمال کرتے ہیں وہ عام طور پر چھوئے جاتے ہیں اور کتے کے منہ ڈالے اور نجاست گرنے سے خواہ کبھی کیوں نہ ہو متاثر ہو جاتے ہیں۔ لہذا ہر بنائے اعتیاد اور شہمہ کے ازالہ کے لئے نجاست گرنے پر انہیں غسل دینا واجب ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”دُعِ مَا يَرِيئُ الْإِلٰهِي مَا لَا يَرِيئُكَ“<sup>(۱)</sup>۔

جو کام تمہیں شک میں ڈالے اسے چھوڑ کر وہ جو تمہیں شک میں نہ ڈالے۔  
نیز ارشاد ہے:

”مَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِزِّهِ“<sup>(۲)</sup>۔

جو شبہات سے بچا رہا اس نے اپنے دین اور آبرو کی حفاظت کر لی۔

**(ج) شیخ رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ حجر اسماعیل (کعبہ کے گرد نصف دائرہ)**

میں نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے اور کیا اس کی کوئی خصوصیت ہے؟<sup>(۳)</sup>

تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا:

حجر اسماعیل میں نماز پڑھنا مستحب ہے؛ کیونکہ وہ خانہ کعبہ کا حصہ ہے، اور نبی کریم ﷺ

سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ:

(۱) اس حدیث کی تخریج گریجی سے

(۲) صحیح بخاری کتاب الايمان باب فصل من عتبه بدينه حدیث (۵۲) صحیح مسلم کتاب المساقاۃ باب انہ اعطوا

درک الشیخ تہذیب حدیث (۱۵۹۹)

(۳) دیکھئے مجموع فتاویٰ و مقالات منوۃ (۱۱/۳۳۲)۔

”اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ دَخَلَ لُكُفَّهُ عَامَ اَفْنَحٍ وَصَنَىٰ فِيْهَا رُكْعَيْنِ“ (۱)۔

کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال کعبہ میں داخل ہوئے اور اس میں دو رکعت نماز پڑھی۔

اسے ابن عمر نے بلال - رضی اللہ عنہ - سے روایت کیا ہے۔

نیز آپ ﷺ سے ثابت ہے کہ جب اہل ماشرہ یعنی ہم نے خانہ کعبہ میں نماز پڑھنے کی خواہش ظاہر کی تو آپ نے ان سے فرمایا:

”صَلِّيْ فِي الْحِجْرِ فَإِنَّهُ مِنَ الْبَيْتِ“ (۲)۔

حجر اسماعیل میں نماز پڑھو، کیونکہ وہ خانہ کعبہ کا حصہ ہے۔

رہا فرض نماز کا مسئلہ تو احوط یہ ہے کہ کعبہ کے اندر یا حجر میں فرض نماز نہ پڑھی جائے۔

کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ایسا نہیں کیا ہے، اور اس لئے کہ بعض علماء نے کہا ہے کہ: فرض نماز کعبہ میں صحیح نہ ہوگی، اور نہ ہی حجر میں، کیونکہ وہ بھی کعبہ کا حصہ ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض نماز کعبہ اور حجر کے باہر پڑھنا مشروع ہے؛ تاکہ نبی کریم ﷺ کے، سوہ کی پیروی ہو اور علماء کے اختلاف سے بھی نکل جایا جائے جو کعبہ اور حجر کے اندر فرض نماز کی عدم درستی کے قائل ہیں۔



(۱) صحیح بخاری کتاب الصلاۃ باب قولہ انہما صلاۃ ۵ و عددہا من معہ ۶ رجعتہ مصلوۃ ۷ [المقرئ: ۱۲۵] حدیث (۳۹۷) صحیح مسلم کتاب الحج باب کتاب دخول الکعبۃ لکفار وغیرہ و الصلاۃ فیہا و ما فیہا من التواضعا لکس الحدیث (۱۳۲۹)۔

(۲) مسند احمد (۶/ ۹۲) حدیث (۲۵۱۲۳) و فی ابواب کتاب کتاب الصلاۃ فی الحج حدیث (۲۰۲۸) و جامع ترمذی کتاب الحج باب ما فی الصلاۃ فی الحج حدیث (۸۷۹)۔

## اٹھارہواں مبحث

### دلیل واضح ہو جانے پر فتویٰ میں ثبات و پختگی

### اور مخالفت کی تردید

سمتہ شیخ رحمہ اللہ حق کے سلسلہ میں اند واسطے بڑے بہادر اور جرأت مند تھے، اور اس کے لئے آپ کسی ملامت گر کی ملامت سے گھبراتے نہ تھے۔ چنانچہ آپ دلیل واضح ہو جانے کے بعد اپنے فتوے سے تار نہیں کرتے تھے خواہ وہ آپ کے ہم عصروں کے خلاف ہی ہو۔ چند مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

✽ شیخ رحمہ اللہ نے فلسطین میں مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان مصالحت کا فتویٰ دیا۔ تاکہ مسلمانوں کو قوت ملے، اور فلسطینیوں کا خون محفوظ ہو سکے<sup>(۱)</sup>۔

✽ اسی طرح شیخ رحمہ اللہ نے کویت پر عراق کے حملہ کے وقت عراقیوں کے خلاف جہاد کے جو، ز اور ظام و جابر قوت کو کچلنے کے لئے کافر طاقتوں سے مدد لینے کے جواز کا فتویٰ دیا<sup>(۲)</sup>۔

اور بعض اہل علم نے ان فتاووں میں آپ کی مخالفت کی، مگر یہ چیز آپ کو اس رائے پر

(۱) دیکھئے لاجبی فی ترجمۃ الامام ابن ہار ص (۳۷۳-۳۷۵)۔

(۲) دیکھئے مجموعۃ فتاویٰ سمتہ شیخ ابن ہار ج ۱، ص ۱۵۶-۱۵۷ (۳)۔

قائم رہنے سے نہیں مال سکی جہاں تک آپ کے اجتہاد کی رسائی ہوئی، بلکہ آپ ان دلائل کو کھول کر بیان کرنے اور واضح کرنے لگے جن پر آپ کے فتویٰ کی بنیاد تھی۔

✽ چنانچہ یہودیوں کے ساتھ صلح کی بابت ڈاکٹر یوسف قرضاوی کے مضمون پر گرفت اور مسئلہ کی وضاحت کے سلسلہ میں شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا:

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی نبینا محمد الصادق الامین وعلی آلہ وصحبہ جمیعین۔  
ومن جمعهم باحسان الی یوم الدین۔

حمد و صلاۃ کے بعد:

یہ فضیلۃ الشیخ یوسف قرضاوی کے اس مضمون پر گرفت اور وضاحت ہے جو مجد المجتہع کے شمارہ (۱۱۳۳) عمریہ ۹ شعبان ۱۴۱۵ھ مطابق ۱۰ ۱۹۹۵ء میں یہودیوں کے ساتھ صلح کی بابت اور صحیفۃ المسلمون مجریہ ۲۱ رجب ۱۴۱۵ھ میں شائع شدہ میرے مضمون کے مسئلہ میں شائع ہوا ہے۔ جسے میں نے بعض فلسطینیوں کی طرف سے پیش کردہ سوالات کے جواب میں حوالہ قلم کیا تھا۔

اور میں نے واضح کیا تھا کہ اگر مصلحت کا تقاضہ ہو تو یہودیوں کے ساتھ صلح کرنے میں کوئی مانع نہیں، تاکہ فلسطینی اپنے ملک میں امن پاسکیں اور ان کے لئے اللہ کے دین پر عمل کرنا ممکن ہو سکے۔

فضیلۃ الشیخ یوسف کا خیال ہے کہ اس سلسلہ میں میں نے جو بات کہی ہے وہ درست نہیں ہے؛ کیونکہ یہودی ماسب (جبراً و قبراً قبضہ کرنے والے) ہیں اس لئے ان کے ساتھ صلح کرنا جائز نہیں۔۔۔ اور دیگر باتیں جنہیں شیخ نے ذکر کیا ہے۔

میں فضیلۃ الشیخ کا شکر گزار ہوں کہ انہوں نے اس موضوع کی طرف توجہ دی اور اپنی سوچ

کے مطابق حق کی وضاحت میں دلچسپی لی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس موضوع اور اس جیسے دیگر موضوعات کے سلسلہ میں معاہدہ وی سے جو شیخ نے کیا ہے کہ: دلیل کی طرف رجوع کیا جائے، اور ہر ایک کی بات کو مایا اور چھوڑا جاسکتا ہے سوائے رسول اللہ ﷺ کے۔ تمام اختلافی مسائل میں حق یہی ہے کیونکہ اللہ عزوجل کا فرمان ہے:

﴿فَإِنْ سَأَلْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَذْوِيلًا﴾ [النساء: ۵۹]۔

پھر اگر کسی چیز میں اختلاف کرو تو اسے لوٹنا اللہ تعالیٰ کی طرف اور رسول کی طرف، اگر تمہیں اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان ہے۔ یہ بہت بہتر ہے اور باعتبار انجام کے، بہت اچھا ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَمَا خُفِّفْنَا فِيهِ مِنَ شَيْءٍ فَحُكِّمْنَا إِلَى اللَّهِ﴾ [الشوریٰ: ۱۰۰]۔

اور جس جس چیز میں تمہارا اختلاف ہو اس کا فیصلہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے۔

اس قاعدہ پر اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ لیکن ہم نے یہودیوں سے صبح کے بارے میں جو تجرحہ ذکر کیا ہے اس کے دلائل واضح کر دیا ہے، اور کویت یونیورسٹی کے شریعت کالج کے بعض طلبہ کی جانب سے اس سلسلہ میں کچھ سوالات آئے تھے ہم نے ان کا بھی جواب دیدیا ہے۔ یہ جوابات صحیفہ المسلمون، مجریہ بروز جمعہ ۱۹ ۸ ۱۳۱۵ھ مطابق ۲۰ ۱ ۱۹۹۵ء میں شائع ہو چکے ہیں۔ اس میں اس بارے میں بعض بھائیوں کو پیش آنے والی الجھنوں کی وضاحت موجود ہے۔ جمیع یوسف و فقہ اللہ اور ان کے علاوہ دیگر اہل علم سے کہنا چاہتے ہیں: کہ قریش کے لوگوں نے بھی مہاجرین کے مال و جائداد اور گھر بار پر قبضہ



کر رہا تھا جس کو سورۃ النحر میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿لِلْفَقْرِ الْمُهَجَّرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ  
فَصْلًا مِنْ نَمِّهِ وَرِضْوَانًا وَيَصْرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ  
الصَّادِقُونَ ۝﴾ [اعتراف: ۸]۔

(فی کلام) ان مہاجر مسکینوں کے لیے ہے جو اپنے گھر وں سے اور اپنے مالوں  
سے نکال دیے گئے ہیں وہ اللہ کے فضل اور اس کی رضامندی کے طلب گار ہیں اور  
اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں یہی راست بار لوگ ہیں۔

اس کے باوجود نبی کریم ﷺ نے سنہ ۶ھ میں مدینہ کے موقع پر قریش کے لوگوں سے  
صلح کی، اور قریش کے لوگوں نے مہاجرین کے گھر بار اور مال و جان واد کے تئیں جو کچھ ظلم  
و زیادتی کی تھی وہ اس صلح سے مانع نہ ہوئی؛ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے مہاجرین اور دیگر تمام  
مسلمانوں اور اسلام میں داخل ہونے کی رغبت رکھنے والوں کی امام مسیحیت کی حمایت کرتے  
ہوئے یہ فیصلہ کیا تھا۔

اسی طرح ہر فضیلۃ الشیخ یوسف قرضاوی کی اس مثال کے جواب میں کہنا چاہتے ہیں جو  
انہوں نے اپنے مضمون میں پیش کی ہے، کہ اگر کوئی انسان کسی کا گھر غصب کر کے اُسے  
آسمان تلے پٹیل میدان میں نکال بیٹھائے۔ پھر اُس سے کچھ حصہ پر صلح کرے۔ پھر شیخ  
یوسف نے اس کا جواب دیا ہے: کہ یہ صلح صحیح نہیں ہے "یہ بڑی عجیب و غریب بات ہے،  
بلکہ سراسر غلط ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر مظلوم اپنے بعض حق پر راضی ہو کر، اُس پر  
ظالم سے صلح کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے؛ کیونکہ وہ اپنا پورا حق لینے سے عاجز ہے،  
اور جو چیز پوری نہ ملے اُسے پورا چھوڑنا بھی نہیں چاہئے، اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

﴿وَقُولُوا لَهُمْ مَا سَطَّعْتُمْ﴾ [التغابن: ۱۶]۔

پس جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو۔

نیز ارشاد پاری ہے:

﴿وَالضُّعُ حَبِزٌ﴾ [المرآۃ: ۱۲۸]۔

صلح بہت بہتر چیز ہے۔

اور اس میں ادنیٰ شک نہیں کہ مظلوم کا اپنے مکان کے ایک دو کمروں یا اس سے زیادہ پر راضی ہو جانا جس میں وہ اور اس کے اہل و عیال رو سکیں صحراء میں پڑے رہنے سے بہتر ہے۔

رہا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا یہ فرمان:

﴿فَلَا يَهْرُؤُا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَسْمُ الْأَعْنُونَ وَنَهْ مَعَكُمْ وَلَنْ يَسْتَرْكُمْ أَعْمَكُمْ﴾ [محمد: ۳۵]۔

پس تم بوجہ بن کر صلح کی درخواست نہ نہ اتر آؤ جبکہ تم ہی بلند و غالب رہو گے اور اللہ تمہارے ساتھ ہے، ناممکن ہے کہ وہ تمہارے اعمال منہج کر دے۔

تو یہ آیت کریمہ اس صورت کے لئے جب مظلوم ظالم سے زیادہ قوی اور اپنا حق لینے پر قادر ہو تو اس کے لئے کمر و جہاد اور صلح کی پیشکش کرنا جائز نہیں، جبکہ وہ ظالم سے اونچی اور اپنا حق لینے پر قادر ہے، لیکن اگر وہ حسی طاقت و قوت میں ظالم سے اونچی نہیں ہے تو صلح کی پیشکش کرنے میں کوئی حرج نہیں، جیسا کہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس آیت کریمہ کی تفسیر میں صراحت فرمائی ہے<sup>(۱)</sup>، اور نبی کریم ﷺ نے مدینہ کے موقع پر صلح کی پیشکش اسی سے

(۱) اچھے تفسیر، صفحہ ۷۷ (۲۰۹)

فرمائی کہ آپ نے محسوس کیا کہ مسلمانوں کے حق میں یہی بہتر اور نفع بخش ہے۔ نیز یہ قتال سے بہتر ہے اور رسول اللہ ﷺ ہر کام کے کرنے اور چھوڑنے میں امت کے لئے عمدہ نمونہ ہیں، کیونکہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)۔

یقیناً تمہارے لئے رسول اللہ میں عمدہ نمونہ (موجود) ہے۔

اور پھر جب بخاری قریش نے معاہدہ شکنی کی اور نبی کریم ﷺ کو فتح مکہ کے موقع پر ان سے لڑنے کی طاقت ہوئی تو آپ نے ان کے غمخواروں میں گھس کر جنگ کی، اور اللہ نے آپ کو مکہ کی فتح عطا فرمائی اور ان کی گردنوں پر آپ کو قدرت بخشی، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے انہیں معاف کر دیا اور آپ فتح و نصرت سے سرفراز ہوئے، وہ الحمد للہ۔

لہذا میں فضیلۃ الشیخ یوسف اور اپنے دیگر اہل علم بھائیوں سے امید کرتا ہوں کہ جذباتیت اور امتحان کے بجائے شرعی دلائل کی بنیاد پر اس مسئلہ میں نظر ثانی کریں، ساتھ ہی ان جو امات کو بھی دلچسپی جنہیں میں نے اخیر میں صحیفۃ المسلمون مجریہ ۱۹۸۸-۱۹۸۵ء مطالعہ ۲۰-۱۹۹۵ء میں تحریر کیا ہے، میں نے اس میں واضح کیا ہے کہ: قدرت ہو تو یہودیوں اور دیگر مشرکین کے ساتھ جہاد کرنا واجب ہے، یہاں تک کہ وہ اسلام لے آئیں یا اگر جزیہ کے مستحق ہوں تو جزیہ ادا کریں، جیسا کہ اس پر قرآنی آیات اور نبی کریم ﷺ کی احادیث درست کرتی ہیں، البتہ اس سے عاجزی کی صورت میں اس طرح صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں جس میں مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچے بلکہ ان کے حق میں نفع بخش اور سود مند ہو؛ تاکہ جنگ و صلح دونوں میں نبی کریم ﷺ کے اسوہ کی پیروی ہو، اور شریعت کے عام و خاص دراعل پر جنگی سے عمل، ورنہ یہی پر وقت ہو کہ وہی دنیا و آخرت میں نجات، سعادت اور آشتی

وسلالتی کاراستہ ہے۔

اللہ عزوجل سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اور سربراہان و رعایا سمیت تمام مسلمانوں کو اپنی رضامندی کے کاموں کی توفیق دے۔ انہیں دین کی سمجھ اور اس پر استقامت عطا فرمائے، اپنے دین کی مدد کرے اور اپنا کلمہ بلند فرمائے، اور مسلمانوں کے قائدین کی اصلاح فرمائے نیز انہیں اپنی شریعت کے ذریعہ فیصلہ کرنے اور اس سے فیصلہ لینے اور اس کی خلاف ورزی سے ڈرنے کی توفیق عطا فرمائے بیشک وہی اس کا مالک اور اس پر قادر ہے۔

وصلی اللہ وسلم علی نبینا محمد، وآلہ واصحابہ، وآلہما۔ باحسان۔



## انیسواں بحث

مخالف علماء کے ساتھ ادب کا برتاؤ  
اور ان کے ساتھ حسن ظن رکھنا

سماۃ الشیخ رحمہ اللہ جانہ اختلاف رکھنے والے پر بلند اسلوب اور ایسی تعبیر میں رد کرتے تھے جو آپ کے اونچے اخلاق کا آئینہ دار ہوتا تھا۔ آپ کوئی ایسی تعبیر نہیں لاتے تھے جس میں ڈانٹ ڈپٹ یا عیب جوئی ہو بلکہ آپ اپنی رائے کے مطابق راجح قول ذکر کرتے تھے اور دوسرے قول کے دلائل کی کمزوری بیاں کر دیتے تھے۔

سابقہ سطور میں ڈاکٹر یوسف قرضاوی کے مضمون پر تعاقب کے علاوہ اس پہلو کی ایک دوسری مثال ملاحظہ فرمائیں:

شیخ رحمہ اللہ رکوع سے اٹھنے کے بعد دونوں ہاتھوں کو باندھنے کے مسئلہ میں شیخ البانی رحمہ اللہ پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں<sup>(۱)</sup>:

کہتے ہیں: اگر کوئی کہے کہ علامہ شیخ محمد ناصر الدین البانی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”صفۃ صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ چھپنے ایڈیشن جس (۱۳۵) کے حاشیہ میں ذکر فرمایا ہے کہ:

”مجھے اس بات میں کوئی شک نہیں کہ دونوں ہاتھوں کو اس قیام (یعنی رکوع کے بعد

والے) میں سینہ پر رکھنا بدعت ضلالت ہے؛ کیونکہ نماز سے متعلقہ احادیث میں کہیں بھی سرے سے اس کا ذکر نہیں ہے۔ جبکہ نماز کی احادیث کتنی زیادہ ہیں اگر اس کی کوئی اصل ہوتی تو ایک سند سے سبکی ہم تک ضرور نقل کی جاتی، اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ سلف میں سے کسی نے بھی ایسا نہیں کیا ہے، نہ ہی میرے علم کے مطابق احمد حدیث میں سے کسی نے اس کا ذکر کیا ہے بات ختم ہوئی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ: ہمارے شیخ علامہ ناصر الدین البانی رحمہ اللہ نے اپنی مذکور کتاب کے حاشیہ میں جو کچھ ذکر کیا ہے، اس کا جواب حسب ذیل وجوہ سے ہے:

پہلی وجہ: یہ ہے کہ علامہ رحمہ اللہ کا یقین کے ساتھ کہنا کہ رکوع کے بعد والے قیام میں دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھنا بدعت ضلالت ہے، واضح غلطی ہے، ہمارے علم کے مطابق اہل علم میں سے ان سے پہلے یہ بات کسی نے نہیں کہی ہے، یہ بات سابقہ ذکر کردہ صحیح احادیث کے خلاف ہے، مجھے ان کے عمد و فضل، وسعت علم اور سنت کے خصوصی اہتمام کے بارے میں کوئی شک نہیں ہے، اللہ تعالیٰ انہیں مرید علم و توفیق سے نوازے، لیکن اس مسئلہ میں ان سے فاش غلطی ہوئی ہے، اور ہر عالم کی بات کو لیا اور چھوڑا جاسکتا ہے، جیسا کہ امام مالک بن انس رحمہ اللہ نے فرمایا ہے:

”ممن من أحد لا رد ومردود عليه؛ ولا صاحب هذا القدر يخطئ“۔

ہم میں ہر ایک کسی کی بات رد کرتا ہے اور اس کی بات کو رد بھی کیا جاتا ہے، سو اسے اس قبر والے کے۔

یعنی نبی کریم ﷺ، اور یہی بات ان سے پہلے اور بعد کے اہل علم نے بھی کہی ہے، لیکن اس چیز سے ان کی قدر نہیں گھٹتی، نہ ہی اس کا مقام کم ہوتا ہے، بلکہ وہ اس سلسلہ میں ایک اور



اور اس سے کہ سہل فتویٰ کی حدیث میں نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کا حکم ہے، اور نماز میں اس کی جگہ کی وضاحت نہیں کی گئی ہے لہذا جب ہم اس سلسلہ میں وارد باتوں پر غور کریں گے تو ہم پر واضح ہو جائے گا کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ رکوع کی حالت میں دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر رکھا جائے اور سجدہ کی حالت میں زمین پر رکھا جائے اور بیٹھنے کی حالت میں دونوں رانوں اور گھٹنوں پر رکھا جائے۔ اب صرف قیام کی حالت باقی رہ گئی، لہذا معلوم ہوا کہ سہل فتویٰ کی حدیث میں حالت قیام ہی مراد ہے، اور یہ بہت واضح بات ہے۔

دوسری دلیل فتویٰ کی حدیث تو اس میں دلیل سنت کی صراحت ہے کہ نبی کریم ﷺ کو دیکھ کر آپ اپنے داہنے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑے ہوئے تھے، اس وقت آپ نماز میں کھڑے تھے۔ اسے امام نسائی نے صحیح سند سے روایت کیا ہے (۱)۔

دلیل فتویٰ کا یہ لفظ بلاشبہ دونوں قیاموں کو شامل ہے، اور جوان دونوں میں تفریق کرے، اس پر دلیل واجب ہے، گفتگو کے آغاز میں اس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ علماء کرام نے ذکر کیا ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ یہ کیفیت خشوع اور انکساری سے قریب تر اور غیر ضروری کاموں سے دوری کا باعث ہے، جیسے کہ ابن جریر رحمہ اللہ کے کلام میں بات گزر چکی ہے، اور یہ چیز نمازی کو رکوع سے پہلے اور بعد دونوں حالتوں میں مطلوب ہے، لہذا دونوں حالات میں تفریق کرنا جائز نہیں، موائے کسی ثابت نص کی بنیاد پر جسے اپنا تاواجب ہو۔

۴ ہمارے بھائی علامہ ابنی رحمہ اللہ کا یہ کہنا کہ: (نماز سے متعلقہ احادیث میں کہیں بھی

(۱) کتاب الاطعمۃ باب مع، نہیں ہی شمس فی الصلوۃ ۷: ۱۶۷ (۱۶۷)۔



سرے سے اس کا ذکر نہیں ہے۔ جبکہ نماز کی احادیث کثرت زیادہ ہیں اگر اس کی کوئی اصل ہوتی تو ایک سند سے ہی سہی ہم تک ضرور نقل کی جاتی۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ معاملہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ سہل اور واصل صحیح وغیرہ کی حدیث میں ایسی باتیں وارد ہیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ گزر چکا ہے۔ اور جو ان احادیث کے مدلوں سے رکوع کے بعد کے قیام کو خارج کرے اس پر صحیح دلیل پیش کرنا واجب ہے جو اس کی وضاحت کرنے والی ہو۔

اور ہاشخ ابانی وفہ اس کا یہ کہنا کہ: (اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ سلف میں سے کسی نے بھی ایسا نہیں کیا ہے۔ نہ ہی میرے علم کے مطابق احمد حدیث میں سے کسی نے اس کا ذکر کیا ہے)۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ: یہ بڑی عجیب و غریب بات ہے۔ ہمیں کوئی چیز بتا رہی ہے کہ سلف میں کسی نے ایسا نہیں کیا ہے؟ بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ سلف صالحین حالت قیام میں رکوع کے بعد اپنے ہاتھوں کو باندھا کرتے تھے۔ اگر انہوں نے اس کے خلاف کیا ہوتا تو نقل کیا جاتا! کیونکہ سابقہ احادیث نماز کے حالت قیام میں ہاتھ باندھنے کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہیں، خواہ رکوع سے پہلے جو یا رکوع کے بعد، یہی امام بخاری کے ترجمہ لباب کا تقاضہ بھی ہے جسے ہم اس مضمون کے آغاز میں ذکر کر آئے ہیں، اسی طرح اس پر حافظ بن حجر رحمہ اللہ کی بات کا تقاضہ بھی یہی ہے<sup>(۱)</sup>۔ اور اگر سلف میں سے کسی نے اس کے خلاف کیا ہوتا تو ہم تک ضرور نقل کیا جاتا اور اس سے بڑی بات یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ سے منقول نہیں کہ آپ نے رکوع سے اٹھنے کے بعد حالت قیام میں ہاتھ چھوڑا ہوا، اگر آپ نے

(۱) دیکھئے حق رہی شرح صحیح بخاری (۲/۲۲۳)۔

ایسا کیا جوتا قنصل کو نقل کیا جاتا جیسا کہ صحابہ جنہیں نے نبی کریم ﷺ کے اس سے چھوٹے چھوٹے اقوال و افعال کو نقل کیا ہے، اور امام ابن عبدالبر<sup>(۱)</sup> رحمہ اللہ کی بات گزر چکی ہے کہ نبی کریم ﷺ سے ہاتھ باندھنے کے خلاف ثابت نہیں ہے، اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی اسے ثابت رکھا ہے، اور ہمیں اس کے خلاف ان کی دوسری رائے کا علم نہیں ہے۔

لہذا ہماری ذکر کردہ باتوں سے واضح ہوا کہ ہمارے بھی فیض الشیخ محمد ناصر الدین البانی رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں جو کچھ کہا ہے غور و فکر کرنے اور اہل علم کے یہاں معمول بہ قواعد کی رعایت کرنے پر وہ ان کے حق میں نہیں بلکہ ان کے خلاف حجت ہے، ہذا اللہ تعالیٰ ہماری دران کی مغفرت فرمائے، ہم سب کے ساتھ اپنی معافی کا وعدہ فرمائے، اور شاید اس تحریر میں ہماری ذکر کردہ باتیں پڑھنے کے بعد ان کے سامنے حق واضح ہو جائے اور وہ اس کی طرف پلٹ آئیں، کیونکہ حق مومن کی متاع گمشدہ ہے، وہ اسے جہاں پاتا ہے سے لیتا ہے، اور وہ محمد اسحق کے جویا اور اس میں پیش پیش رہنے والوں میں سے ہیں، اور حق کی وضاحت اور اس کی دعوت میں بڑی جدوجہد صرف کرتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔



(۱) دیکھئے فتح الباری شرح صحیح بخاری (۲: ۲۲۴)۔

(۲) نوٹ: اگرچہ اسے انھیں سے بعد وہاں ہاتھوں کو باندھنے سے مسئلہ میں اہل علم کا اختلاف ہے علامہ اب باز رحمہ اللہ سمیت دیگر علمائے مجددیہ و سنیہ میں بعد سنیہ کی او دلائل میں بحر میں اللہ صحت کی حدیث میں قیام کے مجموعہ و دیگر تعلیمات کی بنیاد ہاتھ باندھنے کے قائل ہیں جس علامہ ابانی رحمہ اللہ سمیت مجموعہ امت اس کی ماضی و تہذیب و ہونے کے سبب رساں (ہاتھ چھوڑے) کے قائل ہیں و دہرے میں مجموعہ میں اس مجموعہ کو تسلیم نہیں کیا ہے یہاں سے روئے کے بعد قیام قیام نہیں بلکہ اعتدال سے کسی طرح بعض تحقیق سے امت فرمائی ہے یہ مذکورہ احادیث صحت سے قلیل سے ایک درجہ عام کے قلیل سے اور اصولوں کے یہاں مجموعہ اخلاق میں فرق ہے بناءً میں روئے اسے انھیں سے بعد رساں بھی ہاتھوں کو چھوڑ دینا صحیح قرار دیا ہے ہاتھ نہا میں حدیث تفصیل اور اعتدال و قلیل سے لے، دیکھئے شرح صفحہ صلاۃ ابن علی علیہ السلام لایہ فی فیض الشیخ دکتور محمد بن عمری رحمہ اللہ (ص ۲۵۱-۲۵۵) رد المحتار علی الدر المنیر (۱: ۱۴۲)۔

## بیسوال مبحث

### اجتہادی مسائل جن میں نص نہ ہو

### مخالف پر نکیر نہ کرنا

امام ابن باز رحمہ اللہ کے منہج میں اجتہادی مسائل میں مخالف پر نکیر نہ کرنا بھی ہے، یعنی وہ مسائل جن میں نص نہیں ہے، کیونکہ ان کا معاملہ کشادہ ہے، لیکن وہ مسائل جن میں کتاب و سنت اور اجماع امت کے واضح دلائل موجود ہیں ان میں انکار کرنا واجب ہے، ان میں "اختلافی مسئلہ" کہہ کر غلطی کرنے والے کی متابعت اور پیروی کرنا جائز نہیں، بالخصوص جب مروجہ رائے اپنانے کا انجام کار فساد و بگاڑ ہو، تو ایسی صورت میں رائج کی وصاحت کرنا اور مخالفت کی تردید کرنا مزید تائیدی ہو جاتا ہے۔

شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ہاں، اگر اختلافی مسئلہ میں صحیح صریح نص ہو تو قائم اور مفتی کے سنے یہ کہنا روا ہے کہ یہی شرعی حکم ہے جس پر نص دلالت کرتی ہے اور اسے ذکر کر دے خواہ قرآن کریم کی ہو یا صحیح سنت کی، ورنہ یہ مسئلہ اگرچہ اختلافی مسئلہ ہوگا لیکن اجتہادی مسائل میں سے نہیں ہوگا لیکن برا اوقات کسی عالم سے کوئی نص اوجھل رہ جاتی ہے چنانچہ وہ اس میں اجتہاد کرنے لگتا ہے، جبکہ دوسرے کے یہاں نص واضح ہوتی لہذا وہ اسے لے لیتا ہے، برخلاف اجتہادی مسائل کے: جن میں کتاب و سنت کی صحت سے نہیں ہوتی، اور انہی مسائل میں مالک کے لئے یہ کہنا جائز نہیں ہوتا کہ: اس میں

اس کا فیصلہ اللہ کا فیصلہ ہے بلکہ اسے یہ کہنا چاہئے کہ: یہ میرا فیصلہ ہے، جیس کہ شرعی دلائل سے مجھ پر ظاہر ہو، یا اس جیسی کوئی اور عبادت، اور یہاں یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ یہ کہنا جائز نہیں کہ اختلافی مسائل میں انکار نہیں ہے، کیونکہ جو مسئلہ کہ ان میں کوئی مسئلہ ایسا ہو جس کی دلیل کتاب و سنت سے واضح ہو لیکن کسی عالم سے اوچھل رو گئی ہو چنانچہ اس نے اپنی رائے سے کہہ دیا ہو ایسی صورت میں دلیل کی صحت واضح ہو جانے پر اس کے مخالفت پر انکار واجب ہوگا، برخلاف اجتہادی مسائل کے، یعنی جن میں صحت نہیں ہے کہ اس میں اپنے اجتہاد اور حق جوئی کے مطابق دونوں رایوں یا لوگوں کے آراء کی مخالفت کرنے والے پر انکار نہیں کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

یہاں شیخ کے منہج فتویٰ کے اس روشن گوشہ پر بات ختم ہوئی اور اسی کے ماحول فتویٰ کی بابت شیخ ابن باز رحمہ اللہ کے منہج کے بیس بنیادی معام اختتام پذیر ہوئے، مجھے اس بات کا اعتراف ہے کہ یہ چند کچھ ہی لکیریں اور سہ سہری جھلکیاں ہیں جو مزید تفصیل اور دراسہ کی محتاج ہیں، بلکہ میرا خیال ہے کہ اب میں سے ہر روشن پہلو کے سے مستقل بحث درکار ہے جس کے ذریعہ تلاش و جستجو اور تمام محوش کا مکمل احاطہ ہو سکے لیکن شاید مجھے اس معمولی کوشش کے ذریعہ فتویٰ کی بابت شیخ رحمہ اللہ کے منہج کا مختصر خاکہ پیش کرے کی توفیق ملی ہو جو باتیں اور ظاہرات علم کے لئے عموماً در فتویٰ کے متخصصین کے لئے خصوصاً نمودار و مشعل راہ بن سکے، کیونکہ شیخ ابن باز رحمہ اللہ بلا مبالغہ اپنے دور کے یگانہ علم کے وسیع سمندر اور اس قابل تھے کہ متخصصین و ماہرین ان کے لعل و گوہر اور پتھروں سے سرفرازی کے لئے غولہ خوری کریں، اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔



(۱) انجمنہ دفتار مع جواد بن رابع بن قسوس ص (۷۴) پر دیکھئے۔ رسالہ جامعہ منہج شیخ عبدالمعز بن عبد اللہ بن باری القضاہ القسبیہ استمہ مع تخصصہ علیہ العبادات ۱ ثانی مطبع ص (۴۲۸)۔

## خاتمہ

اس پر حنفی اور خوشگوار علمی سفر کے بعد جو ہم نے مسلمانوں کے بلیبل القدر امامہ میں سے ایک امام اور دین اسلام کے فاضل علماء میں سے ایک علامہ العلامہ شیخ عبد العزیز بن عبد اللہ بن باز رحمہ اللہ کے منہج کے ماحول میں گزارا ہے بہتر ہوگا کہ آپ کے منہج فتویٰ کے روشن نقوش سے متعلق اس رسالہ میں جس نتائج تک رسائی ہوئی ہے ان میں سے بعض کا ذکر کر دیا جائے۔ اس میں چند عام اور خاص نتائج اور کچھ وصیئیں اور مشورے شامل ہیں:

### اولاً: عام نتائج:

① اس قسم کے رسائل کے ذریعہ اپنے بلیبل القدر علماء کے روشن علمی جدو خال کو نمایاں کرنے کی ضرورت۔ جن رسائل میں ان کے منہج کے روشن پہلوؤں یا ان اصولوں کو اجاگر کرنے پر ترجیح کی گئی ہو جن پر وہ کامزن رہے ہیں۔

② جس منہج پر ہمارے ائمہ و علماء اپنی علمی زندگیوں، بالخصوص جن تخصصات میں وہ مشہور ہیں قائم تھے اسے قریب کرنے کے لئے اصول و قواعد طے کرنے کی اہمیت۔ کیونکہ ہر عام کی محض سیرت و سوانح بیان کرنے سے اس کے تمام گوشے مکمل نہیں ہو پاتے۔ جب تک کہ ان اہم معاملوں کو آشکارا نہ کیا جائے جن کے باعث وہ اس علم میں یکساں و یکساں حیثیت کے قابل بن سکے۔

③ فتویٰ کے مسئلہ پر روشنی ڈالنے کی ناگزیر ضرورت، اور اس کے صحیح اصول و ضوابط کی

وضاحت کا خصوصی اہتمام جن پر علماء محققین کا وزن رہے ہیں۔ اور ہمارے شیخ رحمہ اللہ اس کے حقیقی آئینہ دار رہے ہیں۔

④ اس دور میں فتویٰ کی بابت منہج حق کی وضاحت کی مدد درجہ اہمیت، بالخصوص جبکہ فتویٰ کے مقام پر قابض ہونے والے نابالوں کی کثرت ہو گئی ہے، اور بڑی تیزی کے ساتھ فتوے سنے اور منگائی مسائل و مشکلات اور تہہ ملیاں پیدا ہو رہی ہیں جن کا تعلق امت کے بڑے بڑے قضیوں سے ہے۔

⑤ شیخ ابن باز رحمہ اللہ کا بلند علمی مقام، دین میں آپ کی اہمیت اور فتویٰ میں آپ کا مرتبہ، کہ ان کی بابت لکھنے سے قلم عاجز و درماندہ ہے، سوائے اس کی چند اہم جملہ کیموں اور ہار یک لکیروں کے جو ایک نمونہ کے مثل ہے جسے اپنایا جائے اور ایک انوکھ طرز و انداز ہے جسے برتا جائے۔

## ثانیاً: خاص نتائج:

① شیخ رحمہ اللہ کی مبارک سیرت و سوانح کے گوش، آپ کے اہم صفات و اخلاق اور اسلام اور مسلمانوں کی خدمت میں آپ کی گرامیہ کوششوں کی معرفت۔

② فتویٰ کے مقام و مرتبہ اور اس کی سنگینی و خطرناکی پر ترمیم، نیز مفتی کی شرطوں و راہم آداب و صفات جس کا پایا جا نا مناسب ہے، اور فتویٰ کے اہم احکام و ضوابط کی معرفت۔

③ شیخ رحمہ اللہ کا پیمانہ اجتہاد، دلیل کی اتباع، تقلید سے دوری، اور اسی کے ساتھ دلیل اور استدلال کی صحت پر خاص توجہ دینی خوبیوں سے آراستہ ہونا۔

④ شیخ رحمہ اللہ کا منہج سلف پر گامزن ہونا، ان کے آثار پر اعتماد کرنا اور ان کے عقیدہ کو

نمایاں کرنا اور اس کی دعوت دینا۔

⑤ شیخ رحمہ اللہ کا مستفتی کے لئے کسی تساہل کے بغیر نرمی و آسانی فراہم کرنے میں شرعی قواعد پر اعتماد کرنا، اس بات کو نمایاں کرتا ہے کہ آپ سخت گیری اور سہل انگاری کے مابین وسط اور معتدل تھے۔

⑥ شیخ رحمہ اللہ کا فتویٰ: اصولی قواعد، مقاصد شریعت کی رعایت اور احکام کی شرعی علتوں پر مبنی ہوا کرتا تھا۔

⑦ شیخ رحمہ اللہ کی مالگیری، اور آپ کے فتوؤں کا عقائد، عبادات، معاملات اور اخلاق وغیرہ زندگی کے تمام تر محووشوں کو شامل ہونا اس بات کو موکد کرتا ہے کہ آپ اسلام کی حقیقت سے ہم آہنگ تھے؛ کیونکہ اسلام ایک شامل دین اور مکمل منہج زندگی ہے۔

⑧ شیخ رحمہ اللہ کی ممتاز علمی شخصیت ایک مفتی کی حیثیت سے نمایاں تھی، جو واقع حال، اس کی تبدیلیوں، اور اس واقع میں ازراہ شرع کیا واجب ہے اُسے پھانپ لیتے تھے، ساتھ ہی اُسے نہایت وقت و شفافیت، مستفتی کی حالت اور اس کی حاجت کی رعایت کرتے ہوئے اور اختلافات میں الجھانے سے اجتناب کرتے ہوئے پیش کرتے تھے۔

⑨ شیخ رحمہ اللہ اپنے علماء اور تجربہ کار بھائیوں سے استفادہ کرتے تھے، اور اجتماعی اجتہاد کی اہمیت اور اس کی ناگزیر ضرورت کی تائید کرتے تھے بالخصوص اس دور میں۔

⑩ شیخ رحمہ اللہ کی شخصیت میں گہرا علم اور بھرپور ادب دونوں خوبیاں پائی جاتی تھیں، آپ سلیقہٴ اختلاف کو خوب سمجھتے تھے اور مخالف کے ساتھ انصاف کرتے تھے؛ چنانچہ آپ کے ادب نے آپ کو اعلیٰ رتبہ سے روکا، نہ آپ کے علم نے آپ کو کبر و برتری اور مخالف کی تحقیر پر آمادہ کیا، اللہ کی قسم! محض باعمل علماء کی یہی شان ہوا کرتی ہے۔

### ثالثاً: چند اہم وصیتیں اور مشورے:

اخیر میں: اگر اس سلسلہ میں کچھ وصیتیں اور مشورے ہیں تو اس کا خلاصہ یہ ہے کہ فتویٰ کے مسئلہ پر حد درجہ توجہ دینے کی سخت ضرورت ہے، بالخصوص اس دور میں جب بہت سارے لوگ رب العالمین کی جانب سے دیکھا کرنے کے منصب پر قابض ہو چکے ہیں، اسی طرح فتویٰ کے سلسلہ میں شیخ ابن باز رحمہ اللہ کے منہج کے نمایاں پہلوؤں کو اجاگر کرنے کی ناگزیر ضرورت ہے، اور اجتماعی فتویٰ پر توجہ دینا بھی ناگزیر ہے جسے بڑی علمی کمپنیاں اور فقہی اکیڈمیاں ممکن و خوبی نبھا سکتی ہیں، بالخصوص بینکاری حالات، نئے پیش آمدہ مسائل اور مسلمانوں کے عمومی مشکلات میں، اس سلسلہ میں اختصا رکھنے والوں اور اعلیٰ تعلیم کے طلبہ کی جانب سے ریسرچ اور تحقیقات اور ان کی نشر و اشاعت پر خاص توجہ دینی چاہئے، اور نسل نو اور موجودہ علمی طبقوں کو اپنے صحیح و سالم عقیدہ و منہج کے حامل علماء و مشائخ سے جوڑنے کی ضرورت ہے، اسی طرح مختلف علوم و فنون بالخصوص فتویٰ نویسی میں شیخ رحمہ اللہ کے منہج کے سلسلہ میں بار بار علمی ریسرچ کی سخت ضرورت ہے۔

اور اس موقع پر ہم سے دین کے قیام اور فرقہ بندی سے بچنے کی بابت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی وصیت چھوٹ نہ جائے، خصوصاً علم اور فتویٰ سے نسبت رکھنے والوں سے، اور اس سلسلہ میں شریعت کا منہج اپنانا ضروری ہے، بیساکہ سمانہ الشیخ رحمہ اللہ کا منہج تھا کہ آپ اجتماعیت اور اتحاد و اتفاق کے لئے ہمیشہ کوشاں رہا کرتے تھے۔

اور اہل علم کو دعوت ہے کہ قابل اعتماد معتبر علمی مرجعیت پیدا کرنے میں باہمی پیش رفت کریں جس سے مسلمان چمٹے رہیں اور مصائب و مشکلات اور پیچیدگیوں میں اس کی طرف



رجوع کریں، جو عالمی فقہ اکیڈمیوں اور ان سے صادر ہونے والے اجتماعی اجتہاد کی شکل میں ہوں، اس کی ضرورت اس قدر ناگزیر ہو چکی ہے جس سے جائے فرار نہیں، بالخصوص اس دور میں جب نئے نئے ہنگامی مسائل و مشکلات کی کثرت ہو چکی ہے۔

ایسے نئے نئے ہنگامی مسائل و مشکلات جو زیادہ تر خون اور عزت و آبرو سے متعلق ہوتے ہیں جن میں فتویٰ کی غلطی و خطرناکی کے نتائج کا بار علماء کرام کی اکائیں پر آتا ہے، واللہ المستعان۔

اور قلم رکھنے سے پہلے میں اللہ تعالیٰ سے اس کے اسماء حسنی و صفات علیا کے وسیع سے شیخ ابن باز رحمہ اللہ کے لئے دعا گو ہوں کہ انہیں اپنی کشادہ رحمت و خوشنودی اور جنت میں فردوس اعلیٰ عطا فرمائے، انہیں مسلمانوں اور طلبہ علم کی جانب سے نیک بدلہ عطا فرمائے، علماء کرام اور فتویٰ کی ذمہ داری سنبھالنے والوں کو ان کے منہج پر چلنے کی توفیق بخشے، ہاشمیان و محققین کو ان کے علم و منہج سے استفادہ کرنے اور اس سلسلہ میں علمی رسائل اور تحقیقات شائع کرنے کی توفیق دے، ہم سب کو اور انہیں اپنی دار کرامت جنت میں اکٹھا فرمائے، اور ہمیں ان کا کچھ حق ادا کرتے ہوئے ان کے احسان کا کچھ بدلہ دینے کی توفیق دے۔

بیشک وہ بڑا سخی و فیاض ہے، اور وہ سب سے بہتر ذات ہے جس سے سوال کیا جائے، اور نہایت کرم نواز ہے جس سے امید وابستہ کی جائے۔

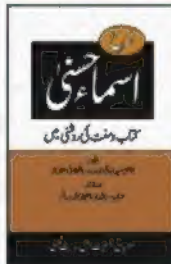
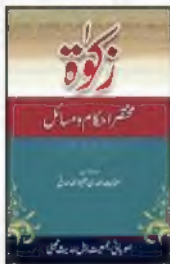
وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين، وسلم تسليما كثيرا۔

الحمد للہ ترجمہ مع کتابت ۶/۲/۲۰۱۷ء کو اختتام پذیر ہوا۔

ابو عبد اللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی (ممبئی)۔



ہماری چند مطبوعات



At Grafik Studio +91-9819189965

## SUBAI JAMIAT AHLE HADEES, MUMBAI

14/15, China Wala Compound, Opp. Best Bus Depot, L.R.S. Marg, Kurla (W), Mumbai - 70.

Phone : 022-26520077 / Fax : 022-26520066 • ahlehadeesmumbai@gmail.com

@JamiatSubai subaijamiatahlehadeesnum SubaiJamiatAhleHadeesMumbai

www.ahlehadeesmumbai.org